قال الله تعالى

فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا

كتاب

التفهيمات الالٰهية

تأليف

حجة الاسلام الشيخ قطب الدين احمد المعروف بالشاه ولی اللّٰه المحدث الدهلوي قدس سره العزيز

المتوفی سنه ۱۱۷۶ھ

صاحب "حجة الله البالغة" و"البدور البازغة" و"الخير الكثير" وغيرها

سلسلة مطبوعات المجلس العلمي داهبيل (سورت) الهند

رقم ۱۸

سنه ۱۹۳۶ء

طبع في

مدينه برقی پريس بجنور (يو-پی)

سنه ۱۳۵۵ھ

البدور البازغہ

مُصنّفہ حضرت شاہ ولی اللہ المحدّث الدہلوی (قدس سرہٗ)

"خیر کثیر" کی طرح حضرت شاہ صاحبؒ کی یہ تالیف بھی اب تک طبع نہ ہوئی تھی۔ اس کتاب میں حضرت شاہ صاحبؒ نے ان اہم مباحث الٰہیہ اور مسائل کلامیہ پر سیر حاصل کلام کیا ہے جن کو جمہور متکلمین و علمائے اُمت نے بیان نہیں کیا تھا اور ان تمام مسائل کو اس قدر صاف و واضح اور مدلل کر دیا ہے کہ مزید بحث و نظر کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

اس کے مطالعہ سے حقائق شریعت اس طرح ذہن نشین ہو جاتے ہیں کہ اذعان و ایقان کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے اس کتاب کی ایک خاص خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں حضرت شاہ صاحبؒ نے تمام مسائل کی تقریر اس قدر سہل و سلیس عربی عبارت میں فرمائی ہے کہ اس سے انشاء اللہ ہر استعداد کے علماء جن کو حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علوم سے کچھ بھی مناسبت ہے۔ بہت سہولت سے استفادہ کر سکیں گے۔

الحمد للہ کہ اس نادر خزینہ کو ہم حضرت العلامہ مولانا محمد انور شاہ صاحب (قدس سرہٗ) حضرت العلامہ مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مدظلہ (سرپرست مجلس علمی) اور حضرت العلامہ مولانا عبید اللہ سندھی مہاجر مکہ معظمہ ایسے اکابر امت کے ارشاد پر طبع کرانے کا فخر حاصل کر رہے ہیں۔ اس کتاب کے بھی قلمی نسخے تک نایاب تھے۔ ہم کو غیر معمولی سعی و جستجو کے بعد صرف دو نسخے دستیاب ہو سکے ہیں۔ ایک نسخہ دار العلوم دیو بند کے کتب خانے سے نقل کرایا گیا اور دوسرا حضرت مولانا عبید اللہ صاحب مقیم حرم محترم کے پاس سے موصول ہوا ہے ان دونوں نسخوں کا باہم مقابلہ کر کے تیسرا صحیح نسخہ مرتب کیا گیا اور اسی سے کتابت کرا کر اس نادر کتاب کو "مدینہ پریس" بجنور میں اعلیٰ کاغذ پر طبع کرایا گیا ہے۔ شروع کتاب میں دس صفحات کی مفصل فہرست مضامین بھی دی گئی ہے۔

قال تعالیٰ

وعلمناه من لدنا علما

الجزء الثانی من کتاب

التفهیمات الالٰهیة

تصنیف

حجة الاسلام الشیخ قطب الدین احمد المدعو بالشاه ولی الله المحدث الدهلوی رح

(المتوفی سنة ۱۱۷۶ھ)

صاحب "ازالة الخفاء" و"الخیر الکثیر" وغیرهما

سلسلة مطبوعات المجلس العلمی دابهیل (سورت) رقم ۱۸

طبع فی

مدینه برقی پریس بجنور (یوپی)

۱۳۵۵ھ

۱۹۳۶ء

فہرس

الجزء الثانی من التفہیمات الالہیۃ

للامام حجۃ الاسلام الشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی قدس سرہ العزیز

(بقية الفهرس في صفحه ۲۴۰)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللهم ربنا لامانع لما اعطیت ولا راد لما قضیت المهدی من هدیت تبارکت وتعالیت سبحانک لاتخالطک الظنون ولا یصفک الواصفون ولا یغیرک ... ولا یبید لک الظنون تقدست عن الامثال والانداد وتنزهت عن الاشباه والاضداد وتباینت عن الارواح والاجساد وتکبرت عن الاحصاء والاعداد لک الحمد ملأ سمواتک وزنة عرشک وعدد کلماتک ومبلغ علمک توحدت بحولک الوسیع وتفردت بطولک الرفیع وتفوقت بعزک المنیع وتبارکت بمجدک النصیع لبیک وسعدیک اخلصت بانقطاعی الیک واقبلت بکلی علیک وانتصبت بجملتی بین یدیک لیس بقلبی لمن سواک مثقال ذرة ولا بقالبی لمن دونک مقدار حبة ولا بوجهی لمن غیرک موضع شعرة ولا بعینی الا لک مکان قطرة ایاک اعبد وبک استعین الیک ارغب والیک ارهب وکیف یعبد من یتضرع الیک ویختضع لدیک وانی یستعان من هو مغلوب فی امره مقهور فی عمره واین یرغب الیه ومسکنة الحدوث بین عینیه ومتی یرهب من ان شئت امنته وان شئت احییته وان شئت اضحکته وان شئت ابکیته فانت دون کل مسئول منه موضع مسألتی وانت دون کل مطلوب الیه ولی حاجتی وانت المخصوص قبل کل مرجو برفدتی وانت المتعین قبل کل مدعو بدعوتی لا یشارک

احد فی رجائی ولا یوافقک واحد معک فی دعائی ولا ینظرہ وایاک ندائی ولا یمزن سوال نجاح بعوضہ فی شدتی ورخائی اشہد ان لا الٰہ الا انت وحدک لا شریک لک کثرت نعمائک وزادت آلائک و عظم فضلک وکبر منک ثم قصر شکری وساء صنیعی فاغفر لی مغفرۃ من عندک وارحمنی رحمۃ من لدنک انت التواب الوہاب ذو القوۃ المتین وان لم تغفر لی وترحمنی لاکونن من الخاسرین واشہد ان محمداً عبدک ورسولک ختمت بہ انبیاءک وصدرتہ علی اصفیائک جعلتہ وسیلۃ المقتربین وشفعتہ فی المذنبین یوم الدین اللہم ربنا فصل وبارک وسلم علیہ کما امرتنا ان نصلی علیہ وصل وبارک وسلم علیہ کما تحب وترضی ان تصلی علیہ وصل علی اخوانہ من الانبیاء وجازہم احسن الجزاء کما ہدوا الی الصراط المستقیم وقادوا الی المنہج القویم و علی آلہ الطاہرۃ الاصفیاء واصحابہ البررۃ الاتقیاء آمین،

اما بعد فیقول العبد الضعیف المدعو بولی اللہ کان اللہ لہ فی الآخرۃ والاولی واتم علیہ نعمتہ العظمی ورحمتہ الکبری ان اللہ تبارک وتعالی یہب ما یشاء لمن یشاء لا راد لحکمہ ولا حاصر لجودہ ومن عظیم فضلہ ووسیع امتنانہ ان وہب لی علوماً یضیق عنہا نطاق النطق والبیان واسراراً تضمحل دونہا طاقۃ نوع الانسان فطفح من ازدحامہا طفاحۃ علی اللسان وانفتح من تراکمہا باب فی مخاطبۃ الاخوان فاحببت ان اجمعہا فی رسالۃ خوفاً من ضیاعہا وفواتہا وطمعاً فی التذاذ من کان مستحقاً للذاتہا وسمیتہا بالتفہیمات الالٰہیۃ حسبی اللہ ونعم الوکیل،

تفہیم

عشق معشوقان نہان ست وستیر عشق عاشق با دو صد طبل ونفیر

دل من دو خانہ دارد یک خانہ معشوقی دیگر خانہ عاشقی تفصیل این اجمال آنکہ چون حضرت خلاق خود را عاشق شد

خلق برآمد معشوقیت ما ہمان معشوقیت است با زجمال خود دید وعاشق شد عاشقیت ما ہماں عاشقیت است لست اقول ان صفتہ تحل فینا اوان صفتنا تحل فیہ اوتکون عینہ تعالی اللہ عن ذلک علوا کبیرا پس اگر ورکنہ وجود شما کہ رو درعاشقیت دارو نظر میکنم معشوق شما میشوم زیراکہ درحالۃ التفات بعاشقیت شما چوں علم انا یرجع قہقری راجع می شود برمرتبہ معشوقیت می افتد لانہا ھی المقابل لتلک المرتبۃ بحسب الذات واگر درکنہ وجود شما کہ رو درمعشوقیت میدارد نظر می کنم عاشق شما می شوم زیراکہ درحالت التفات بمعشوقیت شما چون علم انا یرجع قہقری راجع می شود برمرتبہ عاشقیت می افتد لانہا ھی المقابل لتلک المرتبۃ بحسب الذات اگر عاشقم چنانم کہ چوں من عاشقی نیست واگر معشوقم چنانم کہ چوں من معشوقی نیست عاشقیت من اُمّ العاشقیات ست ومعشوقیت من اُمّ المعشوقیات است اگر گویم کہ عاشقیت مجنون وفرہاد شعبہ از شعبہائے عاشقیت من ست ومعشوقیت لیلیٰ وشیریں ظلی از ظلال معشوقیت من است راست گفتہ باشم کلا بل الحق انہ لا عاشقیۃ فی الحقیقۃ الا عاشقیتی ولا معشوقیۃ الا معشوقیتی وغیر عاشقیتی ومعشوقیتی لیس فی حیز الامکان بل فی صحراء العدم اگر نیک بشگافی نہ عاشقم نہ معشوق اینقدر ہست کہ جسم بلور نیم مخروطی فص احمر برمرکز من است آنچہ ناصر علی گفتہ ؎

دلی دارم علی یک شہر معشوقاں بقربانش　　محبت بلبلے دارد کہ گل ریزد آہنگش

خطا است اجوفیۃ خودست کہ معشوقیت وعاشقیت اوراگمان بردہ

تفہیم

یا سادتی انا غریب مضطر لا ادعی کمالا ولا خارق عادۃ ولا حالا جمیلا ولا مقاما کریما وکیف ادعی فلیس لی بحق انما اقول قولا واحدا ھو ان اللہ عزوجل بجودہ وکرمہ ھدانی طریقا سویا

وسمتاعبقریا یقع عندی علی سبیل العلم التام الحق انها طریقة الانبیاء والمرسلین والسابقین الذین هم ثلة من الاولین وقلیل من الاٰخرین فعلمت المبدأ والمعاد ودریت معنی الحدیث والقرآن من غیر تأویل فانا مستوفی هذا الدیوان وعریف هذه البقعة واقول لاخوانی هؤلاء انما اعظکم بواحدة ان تقوموا للّٰه مثنی وفرادی ثم تتفکروا ما بصاحبکم من جنة، ـه

فان حاولوا منی الجود او الردی ... فهذا ادمی حل لهم لست اجل

علی من می شناسم این گہر زردان حکمت را ... فلاطون آہ گرمی دید یونانی کہ من دارم

نم حرم محبت خانہ زادان فیضہا دارد ... گلستانی کند دوزخ ز دامانی کہ من دارم

دلی دارم جواہر خانہ عشقست تحویلش ... کہ دارد زیر گردوں میر سامانی کہ من دارم

بدست آوردہ ام دل را ز یارانم چہ می پرسی ... ہمہ تصویر معشوق است قرآنی کہ من دارم

دلی دارم علی یک شہر محبوبان بقربانش ... محبت بلبلی دارد کہ گل ریزد ز آہنگش

تفہیم

فی قوة ممیزة فطرت علیہا ما التفت لغة معقول او معلوم الا وغلت عنقه وسلسلت رجله ویدہ ومثل بین یدیّ احکم فیہ ما شئت ان شئت قتلته وان شئت جلدته ومثلت به ـه

بملک نکتہ گیری خسرو شیریں مقالم من ... بہ پشم بستہ می آید ہر جا ہست مضمونی

فنور النبوة مع هذا القوة الفطریة کانه خمر کان مزاجها زنجبیلا علی حدته وحرارته ـه

ازیں افیوں کہ ساقی در مے افگند ... حریفاں را نہ سر ماند نہ دستار

تن خاکی من در وجد و روح آسمانی ہم ... عبارت از صریر خامہ میر قصد معانی ہم

تفہیم ـ اللّٰهم صل علی محمد وآله واغفر لی ذنبی کله جله وقله سبحان اللّٰه این قوت نظریہ کہ توام من بود بعداوت من برخاست و با من ریش و گریبان شد فاصرعها حینا وتصرعنی حینا فاذا اصرعتنی کنت عبدها فتغلبنی ناذا غلبتها سقتنی من کاس دهاق فاظل ثملا واضرب بکل شیء مثلا

ثم انہا تجرحنی، ـ ـ ـ

چو گل ز خندہ عشرت ہمیں نصیبم بود که پارہ پارہ ز غم ندامتم کردند

واذا اصرعنہا قتلتہا تارۃ وجرعتہا وقتلت بہا اخری فواللہ لئن بقیت لاقتلن بہا ولاجعلنہا مثلۃ یستہزا بہا واللہ لئن قویت لاحرقنہا فی ارض لیس بہا ماء لقد فعلت بی مالا یفعلہ شقیق احد وقوامہ ونحن نضرب لذلک مثلا الیس العربی الفصیح دکلاما فصیحا فاذا سئل لم نصبت ھذا ورفعت ذلک حار ولم یطق الجواب ولو وجد مغارۃ لانساب حتی اذا بلغ عقلہ نصاب الکمال فکل شیئ عندہ اذ ذاک بمقدارہ اما النحوی فمع فطانۃ قوتہ الممیزۃ لا یمر دکسر دہ ولا یفصح کفصاحتہ حتی اذا انحل عقدۃ تمیزہ وانکسر سورتہا فیکون حیوانا ناطقا حینئذ فہذا معنی قولنا اللہم صل علی محمد النبی الامی وآلہ اللہم انک قلت وقولک الحق امن یجیب المضطر اذا دعاہ ویکشف السوء اللہم ھا انا عبد ضعیف نحیف غریب مضطر ادعوک لتکشف السوء عنی دتہلک عدوی وتقتل معاندی وتنصرنی علی مصارعی اللہم انہ یرید ان یقتلنی ویستبیح بیضتی وینزع عنی ملکی ویجعلنی مغلولۃ الی عنقی اللہم فاصرف عنی شرہ وازوعنی حرہ وقرہ،

تفہیم

حضرت پیغمبر ما صلی اللہ علیہ وسلم در اوائل حال قبل از نبوۃ حکمۃ وعصمۃ وقطبیۃ باطنیہ اکتساب فرمودہ بودند بعد ہذا بوحی ورویۃ ملائکہ وبعث الی الحق بر مسند نبوۃ نشستند ودرایں مرتبہ حفظ بعصمت پیوست وتلقین بحکمت ملصق شد وقسطے از حضرت ہدایت بر ایشان فائض گشت فصارت حقیقتہ حقیقۃ اخری نبویۃ پس آنحضرت بطریق خفیہ دعوت میفرمودند واز اغیار ایں اسرار مستتر میداشت ثم قیل لہ فاصدع بما تومر واعرض بمعارضۃ الکفار ودرین مرتبہ دائرہ حفظ تمام شد چنانچہ دائرہ عصمت

تمام شدہ بود و ہلال تلقین بمرتبہ بدریۃ رسید علی محاذاۃ شمس الحکمۃ وآن قسط بدت فلکی گشت جامع مرطائفہ عرب را علی حذاء عرش القطبیۃ الباطنیۃ فصارت حقیقۃ رسولیۃ ثم بعد اللتیا واللتی بمدینۃ مطہرۃ ہجرت فرمود و بجہاد عرب و عجم مامور گشت و درین مرتبہ این بدور ثلثہ مذکورۃ بمرتبہ شمس رسید ہریک اقواسی چند از خود ناشی گردانید لا یسع ھذا الوقت تفصیلہا فصارت حقیقۃ حقیقۃ کافیۃ للناس و درین مرتبہ است اوتیت علم الاولین والآخرین و درین مرتبہ است بعثت الی الاسود والاحمر و درین مرتبہ است بعثت الی الثقلین وآن فلک عرشی گشتہ افلاک شتی ابداع فرمود

ثم قیل لہ انا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر ویتم نعمتہ علیک ویھدیک صراطا مستقیما وینصرک اللہ نصرا عزیزا فصارت حقیقۃ حقیقۃ خاتمیۃ وصار کل قوس بدرا کاملا وتعرت کمالاتہ الی الدار الاخری کما کانت فیہا بدأ وضم الیہ الملک علی حذاء الارشاد والھدایۃ والعنایات الجزئیۃ والتقوی علی حذاء الحفظ والتزکیۃ والمغفرۃ فکانت تلک مرتبۃ لا یرام فوقہا،

پس وراث آنحضرت ہم بسہ قسم منقسم اند فوراثہ الذین اخذوا الحکمۃ والعصمۃ والقطبیۃ الباطنیۃ ھم اھل بیتہ وخاصتہ و وراثہ الذین اخذوا الحفظ والتلقین والقطبیۃ الظاھرۃ الارشادیۃ ھم اصحابہ الکبار کالخلفاء الاربعۃ وسائر العشرۃ و وراثہ الذین اخذوا العنایا الجزئیۃ والتقوی والعلم ھم اصحابہ الذین لحقوا باحسان کانس وابی ھریرۃ وغیرھم من المتأخرین فھذہ ثلاثۃ مراتب متفرعۃ من کمال خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم، ۵

در پس آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند — آنچہ استاد ازل گفت بگو میگویم

تفہیم

حضرت حق سبحانہ معشر انبیاء را در بدء امر خاصیتی دادہ وھی انہا لیس لروحھم ولا لجسمہم صورۃ مزاجیۃ غایۃ بعدھم عن اصولھم ان یحدث لہما صورۃ جویۃ لا یکون الوثیق من اعمالھم و اخلاقھم الا حکایۃ لما تضمنتہ الاصول واما غیر ھؤلاء الکرام فوثیق اعمالھم واخلاقھم من بدعات الصورۃ المزاجیۃ وازجزئیات این فضیلت یکی آنست کہ تجلی ذاتی نزدیک این کرام عبارت از انسلاخ این صورت جویہ است لانہا علی شرف الاضمحلال والانفکاک فکلما توجھوا الی اللہ تعالی اضمحلت تلک وقتا فوقتا وحینا فحینا فھذا اسر الحکمۃ والعصمۃ والسیادۃ،

وازانجملہ آنست کہ ذکری کہ ملاک کمالات ولایت است بجز آن نتواند بود کہ دمی حق سبحانہ را بدانند ذاھلا عن اغیارہ بالکلیۃ علما حضوریا بسیطا لا خطور للصفات بل الاسماء ھنالک ولو علی سبیل الدھش والاضطراب فھذا املاک اذکارھم و افق کمالاتھم واما ھؤلاء الکرام صلوات اللہ علیہم فتحاشی وتتأنف ھمتھم العلیا عن ان یکون ذکرھم ھذا الذکر ولا یستطیع احد ان یصف ذکرھم کما ھو الا ان یکون من وراث نور النبوۃ فیعلم علما حالیا ذوقیا ویتلجلج لسانہ عند بیانہ وما نص علیہ قط وما اشار الیہ احد منھم ولن ینص ولن یشیر ابدا و نحن نتصدی لبیانہ وما البیان الا من نتائج القوۃ التمیزیۃ التی فطرت علیہا من فطرت وسا قتلہا وادفنہا فی بئر عمیق ان شاء اللہ تعالی بمنہ وتوفیقہ والہامہ فاکون امیا صرفا لا اعلم کلمۃ ولا حرفا فاذن تتم نعمۃ ربی التی وعدت لی حین قال یعقوب علیہ السلام حاکیا عن حقیقتہ العلیا ویتم نعمتہ علیک وعلی آل یعقوب ثم قال یوسف علیہ السلام حاکیا عن حقیقتہ الجمالیۃ انت ولیی فی الدنیا والآخرۃ توفنی مسلما و الحقنی بالصالحین وقال اللہ عزوجل وھو یتولی الصالحین اللھم اجعلنی صالحا بفضلک و احسانک وجودک وامتنانک انت الذی بدأت النعمۃ علی فاتمہا وانت الذی ابدیت انوار قدسک فاعممہا،

تفہیم

در عالم نبوت ذکر حقیقی آنست کہ دی تن زنند واز خودی خود تبرا کنند بانیمعنی کہ ورادل حق راسبحانہ فی عزہ وکبریائہ دیدہ بودند وبوی اشنا شدہ بمعرفۃ ذاتیہ فطریۃ جبلیہ انگاہ ظہور دیرا در مظاہر خاصہ وعامہ شناختہ بودند وحجب ظلمانیہ ونورانیہ را دانستہ انگاہ کرم ازلی حضرت اعلیٰ جل وعز وعلا ویرا بے واسطہ احدی تربیت فرمودہ از مرتبہ علیا ذات صرف عبادتی روحانیہ اعلام فرمایند لاتکون شاکلتہ کشاکلتہ نیرنج الاولیا بدان عبادت دماغ صورت جویہ بشکنند وباصل الاصل مراجعت فرمایند فتری الجبال تحسبہا جامدۃ وہی تمر مر السحاب وباید دانستن کہ دوام حضور وغیر ذلک در معارک عبادات طفلی مکتب باشی بیش نیست بدان مغرور شدن نہ برای فحول رجال است فافہم الاشارۃ واکتف بہا عن العبارۃ

علی در پردہ میگویم تماشا کردہ ام چیزی سخن جان است عریان چون توانم ساختن جان را

تفہیم — اما قولی ان الانبیاء علیہم الصلوٰۃ یلہمون عبادۃ روحانیۃ یدمغون بہا الصورۃ الجوبیۃ فالذی رمت بہ ان لہم طریقا مکتسبا وراء کما لہم الفطری یورث صیقلۃ استعدادہم الاصلی لا اقول انہ معرفۃ او نوع توجہ او اختیاری لہم انما امر اضطراری یندفعون الیہ لامحالۃ کما امر یفضی الی امر او نظر یفضی الی نتیجۃ فالبون بینہا وبین ما وعدوا فی الآخرۃ بائن واما تجدیدی امزجۃ الانبیاء فی الخیر الکثیر فالذی ہو مرامہ ان کل شئ وجد فی العالم المحسوس او المجرد فان لہ کیفیۃ فی نفسہ یتمایز بہا من الآخر وحیث نفیت المزاج عنہم اردت اخص منہ ای خلط الکید انتشأ منہ آثار لیست مما کان اول الامر الا ابہم احل کما قد وقع عند الاطباء ان اخلاط التوش دار ومثلا لہا آثار بخصوصہا ثم اذا خلطت بعضہا ببعض کان شاکلتہا اخری حیث انکسر الحر الغالب بالبارد وبالعکس ثم اذا خبئ فی صبرۃ الشعیر سنۃ اشہر احدث لہ

مزاج وراء مزاجه الخلطي ومتمايزا منه فربما كان اختلاط شيء اغذية موافقة فلما خولطت ضرت بالبدن ولما تمزجت كان سما قاتلا ولربما كانت الاخلاط سموما قاتلة فلما خولطت تحولت ضارة ولما تمزجت صارت نافعة اشد النفع فاعلمن انه لا تناقض بين الكلامين واما قولي ان الارادة متحدة بالذات كالعلم فكذلك ملاكه ما اريد به ان العلم الناشي بعد التعين الاول وان كان فعليا متحدا بالذات في مرتبة الذات التي هي بحذاء مرتبة الماهية في الممكن كما الارادة متحدة هناك من نوع واحد و سبيل واحد على ان هناك ايضا تقدم وتأخر فسيان وما احسن من قال ؎

کز تامل قفص بیضہ طاوس شود — در شبستان عدم نیز چراغانی ہست

فالاستشارة التام من حضرة العلم في مرتبة الظهور والمصافقة بها في الدرجة في مرتبة الذات فلا مناقشة في المطابقة ۱۲

تفہیم

بارہا گفتہ ام و بار دگر میگویم — کہ من گم شدہ این رہ نہ بخود می پویم

من اگر خارم و گر گل چمن آرای ہست — ہم بدانسان کہ دہد پرورشم می رویم

در پس آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند — آنچہ استاد ازل گفت بگو میگویم

اتدري يا اخي ما الحكمة هي حجة الله في ارضه من تمسك بها نجا كانها الكتاب المبين فيه كل رطب ويابس اتدري ما العصمة هي التي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بطانة واحدة من بطانتها في الحديث الصحيح جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة الا وتلك البطانة هي السمت الصالح اتدري ما القطبية هي الوجاهة عند الله پانصدی کہ باپادشاہ بنگالہ تواند صوبہ کابل را بجوی نخرد، ؎

چو مژگان ناز بر دل میکند ہر خار صحرایش — زیارت کردہ ام نخچیر گاہ خوش نگاہان را

سواد چشم خوبان است رنگ پای طاوسش — مپرس از خوبی رعنا گلستانی کہ من دارم

کاش مردم دانستندی کہ این قوم چہ کسانند تا خاکپای ایشان گشتندی

تفہیم

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رب العالمین عز وجل انا عند ظن عبدی بی ان ذکرنی فی نفسی ذکرتہ فی نفسہ وان ذکرنی فی ملأ ذکرتہ فی ملأ خیر منہ فی ھذا القول سر مکنون ودر مکتوم ما نالہ الا الحکماء الربانیون الذین فیھم قال سید البشر ان من العلم کھیئۃ المکنون لا یعلمہ الا العلماء باللہ فاذا انطقوا لم ینکرہ الا اھل الغرۃ باللہ وانا افشیہ ان شاء اللہ تعالیٰ علی حسب ما ینطق اللہ اللسان فانما اللسان بیدہ ان شاء انطق وان شاء ابکم یعنی ان للہ اسماء وصفات ھی عین الذات باعتبار نفوذ البصر فیھما الیہ کالزوج للاربعۃ ھی غیرھا باعتبار مثنویۃ المنفوذ فیہ المفضی الیہ فتعرف ثم ان لھا ظلالا ھی حقائق الممکنات فلیس شاکلۃ الممکنات الا شاکلتھا ولیست شاکلتھا الا شاکلۃ الاسماء فما کان لاحد معرفۃ من المعارف ولا عملا من الاعمال والخلقا من الاخلاق الا وھو من تماثیل ذلک الاسم علی طبقات التماثیل کما قد قلنا مرارا ان کل العالم منطمس تحت کل عین،

ولنضرب لذلک مثلا الیس السمندر لہ عین ولہ ذوق ولہ سمع ولہ لحم ولہ عظم وان لحمہ ارطب واحر والین من عظمہ وان عظمہ ایبس وابرد واخشن من لحمہ وذوقہ تغلب فیہ الترابیۃ وسمعہ تغلب فیہ الھوائیۃ فللسمندر طبقات وکل الطبقات منطمسۃ تحت الناریۃ البحتۃ الصرفۃ ؎

گر تا ملِ قفس بیضہ طاؤس شود   در شبستان عدم نیز چراغانی ہست

فالتمساح لہ ایضا طبقات وکل الطبقات منطمسۃ فی المائیۃ البحتۃ متشابہ الاجزاء متماثل الاوصاف مع السمندر فی بادی الرای علی فرق فارق فی نظر الحکماء فعندھم ان مائیۃ السمندر انما ھو ناریۃ فی لباس المائیۃ وناریۃ التمساح مائیۃ فی لباس الناریۃ فمن ھذا السبیل نعلن ان جلال یوسف علیہ السلام جمال نشأ فی صورۃ الجلال فتعرف،

فاعلمن اذن ان معیۃ اللہ عزوجل تلك المعیۃ الخفیۃ علۃ لتماثیل المعارف یاجمعہا علی الوان متعددۃ متنوعۃ فمن عرف اللہ عزوجل بانہ رحمن من صمیم قلبہ علم انہ من تماثیل الاسم الرحمٰن وان معیتہ باللہ من سبیل الرحمۃ بدلیل لم لا بدلیل ان فہذا معنے قولہ علیہ السلام عنہ عزوجل انا عند ظن عبدی بی وانا نقول بان الذکر النفسی الذی ملاك امرہ وسلطان قولہ ہو التجلی الذاتی اعم من ان یکون حالیا فطریا کما للحکماء او علمیا کسبیا کما للاولیاء انما ہو من تماثیل المعیۃ الذاتیۃ وان الذکر اللسانی الذی ملاك امرہ ہو الامر الاعم الاشمل المنبسط علی ہیاکل الموجودات من تماثیل المعیۃ الوسائطی فللحدیث تأویلان علی مذاق الحکمۃ الربانیۃ،

الاول ان من ذکرنی فی نفسہ علی طبقات الذکر النفسی فلیعلم انی ذکرتہ قبل ذلك بالمعیۃ الذاتیۃ ومن ذکرنی فی ملأ بلسانہ علی طبقات الذکر اللسانی فلیعلم انی ذکرتہ فی الملأ الاعلی بالتجلی الوسائطی والثانی ان من اراد ان یصل الوصول الذاتی فعلیہ بالذکر النفسی علی طبقاتہ فالعوام یصلون بالذکر القلبی والتزکیۃ والتصفیۃ والاولیاء بالتجلی الذاتی والحکماء بکونہم و حضورہم فی حظایر القدس وغوصہم فی غرایر الانس وہذا امر عمیق عمیق عمیق ومن اراد الوصول الوسائطی فعلیہ بالذکر اللسانی علی طبقات الذاکرین فالعوام امرہم ظاہر والاولیاء بما یقولون لہ السلوك علی خلاف الجذب، ۵

علی در پردہ میگویم تماشا کردہ ام چیزے سخن جان است عریان چون توانم ساختن جان را

تفہیـــــــــم

بران عزمم اگر خود میرود سر کہ سرپوش از طبق بر دارم امشب

عسی ان یناولنی الساقی الرحیم کاسا دھاقا فاظل ثملا واضرب بکل شيء مثلا واغرد ارفل نشوان وازھو سکران فابوح بسر لم یبح بہ احد قط ولن یبوح فہنالك تبطل المذھب وتتکدر

المشارب ویغرق فی البحر الزخار الصوفی والمتکلم والفقیہ والفلسفی باجمعہم فلا یعیل احد کلمۃ وراحد فاُمثلك القیمۃ التی وعدت لی واللہ لا یخلف المیعاد۔

تفہیم

الیس من اول الضروریات عند جہلۃ الناس وکملتہم ان الانبیاء علیہم السلام مقربون عند اللہ غایۃ القرب ولسنا کذلك وقد علم من الکتاب ان موسی علیہ السلام کان یصنع علی عین اللہ تعالیٰ علی وجہ یمتاز عن صنعنا علی عینہ فلینقح ھذا المعنی الثابت الحق حق التنقیح فیقال فی المحاورات فلان اقرب الی السلطان من فلان وھل یراد بہ الا ان السلطان ینظر الیہ بعین مملوۃ احسانا وتحسینا وانہ عند السلطان ببال ثم لیعلم ان من لوازم ذلك القرب کثرۃ الانعام علیہ واجابۃ دعائہ وغیرھما فھذا معنی الوجاھۃ علی ما یلیق بالعوام واما المعنی الھنیئ السائغ فھو مختص بالحکماء۔

وکذلك نقول ان من البدیھی عند اصحاب العلم ان الحکم والنبوۃ مغایران وان الحکمۃ قبل النبوۃ وقد قال اللہ تعالیٰ فی موسی علیہ السلام آتیناہ حکما وعلما وآتینا لقمان الحکمۃ ومن یؤت الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا وکان ابوذر رضی اللہ عنہ قبل ان یلقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کارھا للشرك مع انہ نشأ فی المشرکین وکان ینکر علیہم عبادۃ الاصنام وکان یصلی من جہۃ ما یودی ابیہ رأیہ قبل لقائہ علیہ السلام بثلاث سنین وانہ اول من قال السلام علیك برأیہ وکان زید بن عمرو بن النفیل مخیرا فی اول الدین ان یکون نصرانیا او یہودیا ثم ھدی الی الحنیفیۃ وکان یحیی الموءودۃ ولا یأکل الا ما ذکر اسم اللہ علیہ وکان یشدد علی عبدۃ الاصنام حتی قتل وکان مبشر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان الجمعۃ کانوا اصلوھا فی المدینۃ قبل قدومہ علیہ السلام وان رأی عمر بن الخطاب امیر المؤمنین کان موافقا للوحی فی کثیر من المسائل فلیعلم

ان من الرأي رأي كأنه وحي باطني يدل على الالٰهيات والنبوات والمعاديات وغيرها وليس يمكن للعوام ان يتبينوا الحكمة اكثر من ذلك ولكنه من منصب الحكماء ان يعلموا انها اي شيء وبم كانت وفيمن تكون،

وكذلك نقول لاريب عند احد عاميا كان او عالما ان الانبياء عليهم السلام كانوا مجبولين على الصدق والعفاف والورع والاعمال الحسنة قبل النبوة ايضا وان قوما سوى الانبياء مجبولون عليها ايضا وان هذه الخصلة هي المسماة بالعصمة واما الحكماء فيعلمون ما هي وبما هي وفيمن هي فحاصل التقرير ان اصول هذه الخصال الثلاث مما اتفق عليه كل الناس ومركوز في كل ذهن جاهلا كان او كاملا الا ان الاتصاف بها وتحقيق ماهيتها واكتناه كنهها يختص بمن اوتي خيرا كثيرا كما انا نعلم باليقين ان الغيم سبب المطر واما العلم بكيفية تحول الدخان ماء فيختص باهل البصيرة فليس قولي بها واثباتها غير النبي ابتداعا لامر و خرقا لاجماع المسلمين بل لا ينكرها الا اهل المكابرة واهل الغرة،

تفہیم

ان لله عبادا ينظر اليهم بعينه المموّة احسانا وتحسينا كما قال سبحانه ولتصنع على عيني فيبهجون بتلك النظرة كل الابتهاج فيشكرونها الا وشكرهم اياها ان يفدوه بانفسهم واموالهم واعراضهم وكل ما في السماء والارض، ؎

علی امشب بدید شاه خوبان رفته ازخود — بقربان سرش گردانده ام دین را و دنیا را

الا تلك النظرة الذي عنده من جميع الارض وما فيها فلذلك اقول ان اهل الوجد لا يتجشمون عملا يتصلون به الى الله بل الله ينظر اليهم حينا فحينا ولما فطرت تلك النظرة جملوا وملحوا فكانت لهم يدان من جمال ورجلان من جمال وعينان من جمال كل شأنه جمال في

جمال قال الله تعالى لولاك لما خلقت الافلاك يعنى ان الافلاك انما ترقص لاجلك وان العناصر والمولدات انما تدور وبكونها وفسادها لك فانى نظرت اليك بنظرة سابغة فهى كلها انت متبهجة بها،

بذوق این نکته آمد جهان وجان بوجود

الا فان سكنوا فانما سكوتهم بها وان فخروا فانما فخارهم بها،

وبرین شلی ست ــہ دل را بدل رہی ست درین گنبد سپہر

يحبهم فيحبونه ينظر اليهم بعين المودة فتفعل تلك النظرة بهم فعل الخمر بالالباب،

تفہیم

رأيت البارحة السلف الصالح لقمان الحكيم قلت لهما الحكمة قال عين اليقين يعنى به ان الله هو المدرك وهو المدرك بعلم حضوري مقدس فقلت له هل الحكمة الا ما اشرت اليه شأنا واعظم منه برهانا فقال نعم وانا اعلمك لك وساقول لك ثم انتبهت ورأيت قبل عليا رضى الله عنه يقول انت اخونا وهذا معتقدنا يشير الى الاوراق التى كتبتها يا اخى انى اذكر لك من الوجاهة واحدا من الالف اذا صار العبد وجيها جل وكمل فيكون كل خطوة منه يخطوها حسنة وكل حركة يتحرك بها حسنة واذا رفع اللقمة الى فى امرأته كانت حسنة واذا استنثر فهكذا كان له بكل خطوة حسنة واذا نام كانت انقلاباته يمنة ويسرة حسنات كلها ويشكر الله ما لا يشكر اضعافه من غيره وهو المحبوب ولاجله خلق ما خلق واذا تمت العصمة كانت افاعيله كلها حقة لا اقول انها تطابق الحق بل هى الحق بعينها بل الحق امر ينعكس من تلك الافاعيل كالضوء من الشمس واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث دعا الله تعالى لعلي اللهم ادر الحق معه حيث دار ولم يقل ادره حيث دار الحق، ــہ

مپرس از خوبی رعنا نگستانے کہ من دارم سواد چشم خوبان است رنگ پائے طاؤسش

چو مژگان ناز بردل میکند ہر خار صحرایش — تماشا کردہ ام نخچیرگاہی خوش نگاہان را

در شہر فنا ہم ننمودہ ام اقامت — از بسکہ علی تیز جہان دیم فرس را

تا ز مضمون الفتی دارم کہ لعل اشک من — تاج خوبان را بفرق خود نشاندن آرزوست

صائب امروز باین تازہ غزل صلح مکن — ادل جوش بہار است گلستان ترا

تفہیم

ان الحکیم فی اکثر احیانہ ینتقل من امر الی امر انتقالاً یکبر عن استعداد سائر الناس والیہ الاشارۃ فی الحدیث الشریف کلمۃ الحکمۃ ضالۃ الحکیم فحیث وجدھا فھو احق بہا فان کان المراد ثبوت العلم ھذا فلا بأس بہ عندنا اصلاً وقد صح ان لعادات القبیلۃ واوضاع البلد دخلاً تاماً فی التشریع وھذا سر قول العامۃ الشریعۃ تختلف باختلاف الزمان والمکان ومثل ذلک کمثل المطر ینزل من السماء صافیاً لطیف الطبع ثم یتداخل فیہ بعد الوقوع علی الارض اثر الھواء والارض فلا یستوی ماء غدیر الاقلیم الاول والثانی،

تفہیم

حالت حیرت کہ بعد انکشاف توحید روی بود ہر نزدیک فقیر مسماۃ است بزوال قوۃ تمیزیہ وہی ضروریۃ للحکیم الا ان الامم الیتاء للحکماء ان یحیروا فی ذات اللہ تعالیٰ بالتجلی الذاتی ثم ینقوا اسماء اللہ سبحانہ البدئیۃ والعودیۃ ثم یثبتوا النشات الاولی والاخری ومن تلک النشأت نشاۃ الشرع والعبادات ثم یثبت لہم العصمۃ التامۃ والحکمۃ الکاملۃ والوجاہۃ العامۃ فیصیدون کانہم انبیاء و لکن لم یوح الیہم الا آنانکہ بترتیب طبیعی حکمۃ سلوک نمودہ اند ہمہ خوبہائے ایشان برطبق تحویلات انبیائی خواہند بود و ہیچ اضطرابی دامنگیر حال ایشان نیست وزوال قوۃ تمیزیہ در حق ایشان امرے بسیط وجدانی خواہد بود نہ حیرت واضطراب وآنانکہ باسباب خارجیہ یا داخلیہ سلوک ایشان نہ برترتیب طبعی ست

لاجرم طریق در آمد تا ذات و تا اسمار معلوم ایشان نیست زوال قوۃ ممیزہ در حق ایشان عین اضطراب و حیرت خواہد بود — ہر سخن وقتی و ہر نکتہ مکانی دارد

تفہیم

اذا اصطفی اللہ عبدا واصطنعہ لنفسہ فاول ما یفعل بہ انہ یجذبہ الیہ مرتبۃ بعد مرتبۃ حتی یصل الی التجلی الذاتی ویتحقق لہ الفناء ثم البقاء کما اصطلح علیہ جمہور الاولیاء ثم ان لہ وصولا آخر وہو کونہ صرف الجہۃ التی ہو علیہا ازلا وابدا فلا یکون لہ علم سواہ ولا کرامۃ غیرہ ثم ان تماثیلہ فی المرتبۃ الشارحۃ ثلاثۃ احدہا[1] الحکمۃ وہی تلک الجہۃ بعینہا اذا تمثلت فی المظاہر العلمیۃ وہی شبکۃ جلیلۃ یصطاد فنون العلم ویدرک بہا حقائق الاشیاء کما ہی و ثانیہا[2] العصمۃ وہی تلک الجہۃ بعینہا اذا تمثلت فی النشأۃ العمالیۃ وہی التی یخطف الناس من حولہا فاذا دخلوہا فقد عصموا دماءہم واعراضہم واموالہم من النفس والشیطان ومن تمثیلہا حرم بیت اللہ عزوجل وثالثہا[3] القربۃ وہی العلاقۃ الآخذۃ من اللہ سبحانہ المنتہیۃ الی ہذا العبد وانما ہی عند التحقیق نفس تلک الجہۃ فیہا یراہ اللہ سبحانہ رؤیۃ احسان و تحسین وہو یصنع اذ ذاک بعین اللہ سبحانہ،

فاذا تشیدت تلک الاصول الثلاثۃ باحکامہا وتاثیراتہا وخلفائہا کما فصلنا فی الخیر الکثیر جعل العبد خلیفۃ الانبیاء فی التحقق بالخیریۃ التامۃ واستنزال العلوم الالٰہیۃ و الشرعیۃ لذوق وعرفان ما یجری فی العالم من خصوصیۃ العلۃ الفاعلۃ والعلۃ القابلۃ بآثارہما سیما ما یجری علی نفسہ من المصائب الصعبۃ والمنن العظیمۃ حان لہ حینئذ ان یخرج من اجنحۃ کل من یقال لہ فی مذہب الجمہور انہ مربی لہذا العبد و ناصر لہ خروجا تاما ظاہرا وباطنا من کل حیثیۃ وکل جہۃ،

وقد حرم على كامل الخروج ان يقلد احدا من خلق الله تعالى ما خلا النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ايضا على سبيل التحقيق بالذوق والتقليد من حيث الوحي فى كل جزء من الجزئيات التشريعية والسلوكية وان يرث اباه ورثته ما سواء كانت فالا امرجاها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيرا الى هذا المقام نحن معاشر الانبياء لا نرث ولا نورث ما تركنا ه صدقة وقد حق له ان يذاب فى كورة الامتحان والابتلاء ذوبا بعد ذوب وسبكا بعد سبك وهو فى كل ذلك يرى الله سبحانه يسوق اليه ما ينفعه فى وجاهته بكمال فضله وعميم جوده فيشكر الله سبحانه من حيث سره واقترابه وتوجهه ويصبر على بلائه من حيث امشاج جسده واقانين معاملاته فى الخلق وقال الله سبحانه مشيرا الى هذا المقام ان فى ذلك لآيت لكل صبار شكور وقال وما اصابكم من مصيبة فمن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه وهو فى كل ذلك وسيع القلب شديدا صبر جميل الرجاء شديد العصمة عظيم الحكمة قوى الزلفى ويصاب فى ماله وجاهه واولاده وسكون قلبه اشد المصائب حتى ينسلخ من صورته الجوبية كل الانسلاخ فلا يبقى له جهة الا الى الاسماء العودية ولا مرجع الا لا الاراده وقد فصلناها فى الخير الكثير فلا معنى للاعادة حسبي الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

تفہیم

خاتم الاولياء عندنا من كان بحذائه خاتم الانبياء فى عالم الصورة المزاجية اعنى به ان يكون مظهرا تاما ويكون تحيرة فى قاموس الذات وصراح الحقيقة والاولياء على قسمين منهم من يكون حاليا يغلب عليه حاله ومنهم من يكون علميا يغلب عليه علمه وخاتم الاولياء يجب ان يكون علميا وتحيره فى قاموس الذات يجب ان يكون فى الملابس العلمية

تفہیم - ۵

لك الحمد ان انجزتني ما وعدتني فلست احاف التدبير بعد ولا هضما

وهبت مقاما بعد حكمه كأنه تقضه من كل المقامات لى قضما

رأيت الليلة السادسة والعشرين من ذى الحجة كأنى دخلت مقاما رفيعا كثير خدامه كثير زواره اما هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم اوغيره وهناك قبة عالية وحولها رجال جالسون منهم رجل بيده تصاوير يريها الناس يميل وجوههم اليه فعفت منظره ودخلت القبة ودخل ايضا واقتعد صدر القبة فداخلنى حال عجيب لم يداخلنى قط وهوانى لسان الله سبحانه ينطق بي ويغضب بى فقمت اليه فقلت له انت من علماء زهرة الحيوة الدنيا وهذا كلام الله سبحانه نطق بي على لسانى فنكس رأسه واختجل خجالة عظيمة وخرجت من القبة فاذا انا عربى لسانى لسان العرب ولباسى لباس العرب واذا رجال متناوبون يهنئونى بما نطق الله على لسانى ويتعجبون ويتبركون بى صافحتى ثم انى الهمت ان هذا الكلام هو الذى نطق الله به على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حق اخى ابن عباس وكان معاندا له وكان يوذيه،

وتأويل هذه الرؤيا عظيم جليل وانا المعاتب من حيث حقانيتى وانا المعاتب من بطلانيتى اما كونى عربيا فمشابهتى برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث افاض عليه السلام على قرب الفرائض واما الالهام فمعناه انى نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المعاتبة وانا ابن عباس من حيث فقاهتى فى الدين وانا اخوه من حيث جسمانيتى فابتهجت بهذه الرؤيا وملئت سرورا وعلمت ان الله سبحانه بمحض فضله رزقنى قرب الفرائض ومقام الامية والحمد لله رب العالمين،

تفہیم

اريد ان احدثك عن بدء سلوكى وانى فى بيان المقامات على الترتيب فاعلم ان اول ما فتح الله سبحانه علي انى رأيت رؤيا كأن الشيخ الحسين بارك الله فى عمره يأمرنى ان اسأل شيخى و والدى قدس سره عما يحصل به دوام الذكر فسألته فقال ان اردت ذلك فتعلم وتلمذ بفلان

يشير الى رجل ليس له علم ولا سلوك فلما تيقظت عبرت الرؤيا ان التلمذ بهذا الرجل معناه انكسار النفس واخذ الطريق من الشيخ الحسين فانه ليس له كثير علم فرحت اليه ففتح الله علي في صحبته نوعا من النسبة والنسبة في مقامنا هذا هو الحضور المتلون بلون ما كالمحبة والخشوع والتعظيم و غيرها والهمني ربي ان احيط بها واكتنهها فاتبعت اثرها فرزقت انواعا من النسب فلما مر عليها زمن واصنافا من الجذب فلما رزق منها الجذوب فاطمئنت اليها برهة من الزمان ثم سنح لي سانح وهو اني رأيت في منامي كأن الله سبحانه فتح علي مقاما رفيعا وهو الحضور المجرد لا في زمان ولا في مكان فملت اليه كل الميل وتركت ما وراء ذلك وحسبت اني فزت بالمطلب الاقصى ثم لاح لي لائح آخر وهو الافاضيات من اسماء الله سبحانه وكنت اظن حينئذ ان الله سبحانه هو هذا الامر الافاضي ليس الا ذلك ثم انكشف لي بعد ايام امر الطف منه وهو شيئ له ملكة الافاضة بالفعل وليس بعينه افاضة بالفعل ثم وضح لي بعد ايام كأنه الامر السلبي اعني انه متحد بالتنزيه وانه عن السلب للكائنات الانسية الزمانية والمكانية وبعد ايام كأنه استعد ادينشأ منه السلبيات و غيرها وبعد ايام كأنه الامر البسيط حق البساطة لا تعدد فيه ولا تكثر وكنت اظن في تلك الايام ان الامر الثاني ناسخ للامر الاول وهلم جرا وعلمت بعد ذلك انه فناء اللطائف،

ثم اني كنت قاعدا عند قبر شيخي قدس سره متوجها الى الله سبحانه مدركا لهذا الامر البسيط حق البساطة فالهمت ان انظر باي شيئ تدرك ربك فجعلت اقول لا الحس الظاهر ولا الباطن ولا النفس الناطقة ثم قيل لي فبم تدرك قلت بتقرري ووجودي فقيل فامعن في تقررك فاهو والذي انه وراء البدن ووراء المشاعر ووراء النفس فاذا التقرر هو الله سبحانه فقلت المدرك والمدرك واحد فقيل لي فليتقن هذه المسئلة العلمية وليسق الله سبحانه بالوحدة الصرفة والعلم الحضوري البسيط فحصل الفناء التام اذ ذاك فصرت كأني بحر المدارف فانكشف لي مقام رسول

الله ﷺ والاولياء وعلوم الآخرة وعلوم الشرائع وعلوم التكوين وعلوم الالٰهيات وغيرها من العلوم العجيبة وانكشف لي الحكمة وآدابها فتحققت بها بفضل ربي وجوده ،

تفهيم

اما علمت يا اخي ان موطن العلم من تماثيل موطن الوجود كما قال الله سبحانه ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً اى علة وجوده فاستعار الدليل للعلة لان الدليل معطى الوجود العلمي و العلة معطى الوجود الخارجي و الاول من تماثيل الثاني فهذه علاقة الاستعارة فاعلمن ان معنى ما قال رسول الله ﷺ انا عند ظن عبدي بي هو انا عند استعداد عبدي الذي هو بحسب الخارج والواقع و الذي هو امر ممتد الي بحسب الافاضة فكنى بهذا عن قرب الفرائض فان قلت لم سمي هذا ان القربان بهذين الاسمين قلت كان الطرق الموصلة الى الله سبحانه على قسمين قسم اثبته الوحي او معارف الانبياء وهو يناسب قرب الفرائض ويؤدى اليه فكنى به عن ذلك وقسم اثبته الالهام ومعارف الاولياء وهو يناسب قرب النوافل فكنى به عن ذلك وكل ما اوحاه الله سبحانه من الطاعات فهو اما فرض او من جنس الفرض كالصلوة النافلة وتلاوة القرآن فانها من جنس الفرض وكل ما الهم الله سبحانه اولياءه من الطرق الموصلة كالحضور و الذكر القلبي والتزكية و التوكل والتوحيد الافعالي وغيرها فانه نفل اى ليس من جنس الفرض و زيادة ،

تفهيم

القضية القائلة بان الواحد لا يصدر عنه الا واحد صادقة و الصادر الاول من الحقيقة الواجبية اسم من اسماء الله سبحانه وليس بعقل كما يزعمه الفلاسفة و الاسم ما كان عنوانا للشيء وصادقا عليه ولا يمتاز عنه الا بان الشيء من حيث هو ذلك ليس هو هذا الاسم بل من حيث اخذ مع خصوصية شارحة لماهية الشيء كالزوج للاربعة او خصوصية زائدة

اجنبية ليست من اقتضاء الماهية كالكاتب للانسان هذه ماهية الاسم على سبيل العموم واما
هذا الصادر فلا جرم انه من القبيل الاول اعنى لازم الماهية وذلك لان ماهيته عين وجوده
فلا يتصور هناك ما يكون لازم الوجود من غير اقتضاء الماهية والعقل جوهر متغاير ليس معنوان
الواجب والصادق عليه والثاني الاثبات هذا المطلب وجوه،

الاول مسبوق بتمهيد مقدمة هي ان اللازم ينقسم الى القسمين قسم تقتضيه الماهية
ولا يكون مجعولا بجعل مستأنف غير جعل الماهية وقسم لا تقتضيه الماهية بنفسه بل بشرط
الوجود ويكون وجوده غير وجود الماهية مجعولا بجعل مستأنف هذا هو النظر الجلى الذى صرح
به الفلاسفة والنظر الدقيق يحكم بان اقتضاء الماهية للازمها سبيله ان الماهية فى مرتبة
الصرافة ليست الا هي وهي فى تلك الحالة مجملة لا يكون شرحها فى المرتبة المتأخرة الا لازمها انما
ينجس عن نفسها لانه ليس له كنه سوى تلك الماهية مع الخصوصية الشارحة والهيئة التفصيلية
التى صدر عن اجمال الماهية وسبقها كالزوج للاربعة فان الاربعة لما كانت فى نفسها اربع
وحدات انما يتمثل فى مرتبة كونها اربع وحدات بلا لحاظ واعتبار سبقها لشدة صرافتها لا
لانه امر اجنبي زائد عليها وبان باقتضاء الماهية المشروطة بالوجود للازمها انما هو من حيث
استنادها الى جاعلها وذلك لما تحقق عند المحققين من ان الفصل بين الماهية والفعلية
هو ان الشيئ اذا لوحظ اليه من حيث هو هو فقد لوحظ تلقاء الماهية واذا لوحظ اليه من حيث
انه مستند الى جاعله فقد لوحظ تلقاء الفعلية فاذن يصح التقسيم ان يقال اللازم اما
تفصيل لاجمال الماهية وشرح لها واما سلكهما فى سلك واحد جاعلهما الامر مجمعهما،

واذا تمهدت المقدمة فنقول الصادر الاول من الحقيقة الواجبة لا بد انه تفصيل
لهذه الحقيقة وشرح لها وذلك لانه لو لم يكن لازما اصلا لاستحال صدوره لان الشيئ ما

لم يجب عن الشيء لم يصدق عنه ولا يمكن ان يكون لازما اجنبيا يجمعهما امر لانه لا امر فوق الواجب جل مجده وكان كل ما كان شرحا الشيء وتفصيلا له فانه يصدق عليه ويكون عنوانا له وذلك لانه لو لم يصدق عليه فلا بجران فيه امرا جنبيا مضادا لتلك الحقيقة وهذا خلف فهو اسم من اسماء الله تعالى

الثاني ايضا موقوف على تمهيد مقدمة هي ان كل جاعل فله بالنسبة الى مجعوله خصوصية فلا يستوجب الا ذلك ولا يوجد مجعول ما الا وقد سبقه وجوب من العلة واصلة نحو وجودها والجبة كونها وفي طبائع كل ممكن استناد الى جاعله في اصل فعليته ولما كان هذا الممتنع ان يكون في بقعة التحقق اي تحقق كان امر لا يكون جهته مندرجة في الواجب جل مجده سبحانه وكان سبيل تمجيده سبحانه ان يقال هو محيط باقليم مفهوم الفعلية سواء كانت مفروضة ام موجودة احاطة غير متناهية فاذن ليس كليا وليس جزئيا اما انه ليس كليا فلانه ليس فيه ليس ولا خارج انما هو خير محض وتمام بحت واما انه ليس جزئيا لانه لا اعم منه ولا مفهوم يكتنفه من فوقه ولحق ما يقال فيه انه واحد لا بالمعنى المعروف عند العامة،

وكذلك الصادر الاول لما كان سنخه تلك الجهة الواجبة الجامعة حق له ان يكون مطلقا بالاطلاق الذى فسرناه كهيئة الواجب جل مجده لا كما يزعمه الزاعمون من ان الواجب يلزمه الجزئيات مطلقا ثم ان الصادر الاول جزئي امام الجزئيات من قبل هيئته ولو كان على ما يخرصه هولاء لم يكن لازما اولا ولما كان جعله جعلا بسيطا،

واذا تمهدت المقدمة فنقول كل ما سوى الله سبحانه فان وجوده مستهلك في الله سبحانه وذلك بحكم ما اسسناه من ان الله محيط بكل فعلية من حيث الامتياز والتعدد بالخصوصيات اللازمة مرة بعد اخرى وكل مستهلك في شيء فانه يمكن ان يحمل عليه اذا كان مطلقا وذلك لانه لا امتياز الا بالخصوصية وانه غير مضاد له في اطلاقه ولا في تحققه فالصادر الاول محمول عليه عنوان له،

الثالث ایضا یحتاج الی تمهید مقدمة هي ان الابداع لیس شاکلة البناء ولا الجعل المرکب الذی اثره المهیئة الخلطیة بل الحق انه جعل بسیط اثره الشيء بنفسه هذا هو النظر الجلی ثم النظر الدقیق یحکم بان الصادر الاول تمثال ما للمصدر سوان لیس الانبجاس الا بظهور جهة المصدر فی خصوصیات لا تعد ولا تحصی والصادر الاول جامع لشتات الصادرات اجمعها لانه لو صدر امر خاص لما صدر غیره اذ الواحد لا یصدر عنه الا واحد وانما اعنی الخصوصیة الهیئة الفارقة بین الجهة والصادر منها وقد قضت الضرورة الفطریة بان الشيء الجامع للمظاهر لا یتلون بلون مظهر ما والا لما کان جامعا،

اذا تمهدت المقدمة فنقول الصادر الاول تمثال لجهة الواجب جل مجده کله بکله لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا احصاها ولا یمتاز عنه الا بالخصوصیة الشارحة فلا جرم انه اسم اعظم من اسماء الله سبحانه والحمد لله اولا وآخرا ظاهرا وباطنا وصلی الله علی خیر خلقه محمد وآله اجمعین

تفہیم

لیرسخ قدمك فی موقف العلم فتستیقن ان کنه التجلي الذاتي عرفان الله سبحانه من حیث انه مبدأ لکل ما سواه وسنخ لتقرره وثباته سواء کان صفات ام ذوات ومن حیث انه احدیة ذاته جامعة لجمیع الجهات الوجودیة فاول تمثالها اسماءه سبحانه ثم الاعیان علی فصل وهوان الانبجاس الاول تفصیل لاجمال والثانی انعکاس نور من نیر ثم رجوع کل ما سوی ذاته سواء کان اسماء او غیرها الیه حتی لا یبقی الا وجه الله ویهلك کل من سواه فی سبحات ذاته فیوحد الله نفسه بتوحید حضوري اجمالي وانه مما قد اتفق علیه جماهیر اهل الوصول،

فمن الاولیاء من یسمیه بالتوحید وقد اصاب ابو عبد الله فی منازل السائرین حیث جعلها آخر المقامات ومنهم من یسمیه فناء ا وجذبا کشیخ الطریقة خواجه نقشبند والشیخ

شہاب الدین ومنہم من یعبر عنہ بان یکون السالک کاناء مسلوکالشیخ الاعظم محی الدین عبد القادر ومنہم من یسمیہ بالتجلی الذاتی کالشیخ الاکبر ابن العربی واتباعہ وحکماء اللہ عزوجل ایضا من المتلونین بلون العابرین بسا بلتہ غیر ان ههنا مقامین یخالفون فیہما الاول هل هو مستقر یستقر فیہ ام قارعۃ طریق یجتاز ولا یمکث فیہا فالاولیاء الاشیاخ منہم یأوون الیہ ویلبثون فیہ واما الحکماء فلا یستطیعون اللبث والتحقق بہ لما معہم من الجذب القوی وسرعۃ السیر انما رکودہم الی توحید العبادۃ فقط والثانی هل هو برقی او دائم فاهل الخبرۃ من الاولیاء یجتمعون الی برقیتہ والمنقح من مذهب الحکماء دوامہ اجمالہ حیث تضیق الدائرۃ واختلاف تفصیلہ حیث تتسع والسر فیہ ان رأیہم التلون بہ دون التحقق والاستغراق ثم یتحقق ان للحکماء بعد هذا النوع من الوصول التام وصولا آخر یختصون بہ، ؎

وما کل عین بالجمال قریرۃ ولا کل من یہوی تجلی لہ السر

ان من المستبین لدی المتدربین ان حقائق الممکنات ظلال الاسماء فاصول الکمالات وفروعہا انما یفاض علیہا من تلک الظلال وما من کمال الا فی تلک الظلال اجمالہ علی فصل فاصل هوان منہا ما تراکمت علیہا الصور المزاجیۃ ومنہا ما لیست ممنوۃ بہا وان تجلیات اللہ تم علی صنفین وجودیۃ ای التی الحاصل منہا الوجود المفاض وذلک بناء علی الاصل المتأصل عندنا من وحدۃ الوجود بالمعنی المذکور فی بدء کتاب الخیر الکثیر وشہودیۃ ای التی الحاصل منہا تعلیم عبد التعرف الیہ وهی ظلال للاولیٰ وذلک بناء علی التحقیق المتحقق عندنا من تظلل الکمالات العلمیۃ الادراکیۃ الوجودیۃ الظہوریۃ کما قد تکررت الاشارۃ الیہ فی ذلک الکتاب،

فاعلم بعد اللتیا والتی ان للحکماء قسطا من الوصول وحظا من الکمال تندرج ظلال الادراکیات فی اصول الوجودیات کما تندرج ظل الشمس فیہا فی هاجرۃ الصیف فیکون

فيكون الحكيم بنفسه طاعة وعرفانا ذوقا ووجدا فينقطع هنالك الوصول العلمي الذي هو نير نجمها
عند اصحاب التدقيق ويكون العبد لله كله وافعاله واقواله لله كلها وعند الله وفي سبيل الله
فيدور على اصول الشهود شهودهم وعلى اهل الجذب جذبهم وسلوكهم واحق ما يسمى هذا
المقام بالاخلاص والصلاح قال الله تعالى اولى الايدي والابصار انا اخلصناهم بخالصة ذكرى
الدار وسمى رسول الله ﷺ نفسه بالعبد الصالح وبعبارة اخرى تظهر تلك الحقائق على تمثلاتها
المجردة والتحيزية فيجعلها في حكم العدم بما جبلوا عليه من صورة جوية برافية صيقلية فيكون
عرفانها نفسها وسمعها نفسها وبصرها نفسها كما كانت في الاول كذلك ،

وعلى مثل هذا حافظ رسول الله ﷺ حيث قال ان انا نسيت في صلوتي بعده
فليسبح الرجال وليصفق النساء ويكون هنالك تجلى سبحانه هو بنفسه وهذا المقام هو الذي
سميناه التجلي الذاتي بالمعنى الخاص بالحكماء في كتاب الخير الكثير فتبر نعرف وبعبارة
اخرى يكون مثالا بين يدي الله عز وجل كما كان في نفسه لا صورة المعلومة مثالا بين يديه
ابدا وازلا في حيرة حائرة لا يعيد كلمة ولا حرفا وهو المسمى بالاصطناع لله عز وجل قال و
اصطنعتك لنفسي،

دل را بدل رہیست درین گنبد سپہر

وبعبارة اخرى ذلك الربط المقدس الذي هو من الله اليه يسميه هذا العبد بذلك
بعينه الا انه ههنا يعبر عنه من العبد الى الله فذات الربط واحدة والجهتان مختلفتان وهذا
عندنا ذكر الحكماء وبالجملة فاوسع الاولياء علما الشيخ الاكبر من القائلين بهذا المقام الذي عبرنا
عنه باربع عبارات والمتحققين به والشيخ الاكبر يسميه الحيرة العظمى ويدعي ان الاديان
معرفة جملية هي ام المعارف كذا في اشعة اللمعات ويثبته لنفسه مقاما فوق الولاية ودون النبوة

کذا فی النفحات ویبرم علی اثبات النبوۃ الباطنیۃ وانقطاع النبوۃ التشریعیۃ بعد خاتم الانبیاء

کذا فی الفصوص ویقول غایۃ الکمال تجلی اللہ سبحانہ فی عین المتجلی لہ والکمال فوقہ کذا نقل

فی مکتوبات الشیخ احمد السہرندی والبحث الذی اوردہ الشیخ المجدد ھناک غیر وارد ثم یقول

بان ھذا المقام الکریم راجع علی التجلی الذاتی بوجھین الاول انہ سنخ العبودیۃ والثانی تألہ بحت ع

در دیار رنگی عالم خدائیہا است

والعبودیۃ اولی من التألہ ولما کان ذلک لم یصل من الحکماء الشطح الذی صدر من

غیرھم الثانی انہ حق محقق والثانی انما نیرنج بحت، ع

بخواب اندر گر موشی شتر شد

ولما کان ذلک حکم الحکماء بعصبیات ضحالایز عجبہا مزعج وتحقیقات لا یشوبہا شائب و

عقائد تجمع عصمات ونشرعات ثم نقول من اداب الحکماء فی ھذا المقام ان یرد اللہ مرید اخلاقا

لہ والاولیاء محبا خلافا لھم ثم لا یتکلمون بکلمۃ ولا کشف ولا کرامۃ ولا یرشدون احدا الا للافعال

الطاھرۃ بتقیید طبعھم المقدس سہ

تو از تکلیس من از حیرت نہ ایمائی نہ تقریری بدان ماند کہ ہم بزم ست تصویری بتصویری

وکلما ارادوا امرا عکس اللہ مرادھم من حیث انہ مرید لھم وان فعل مرادھم من

حیث انہ موجب حتی یبلغ ذلک محلہ ویتحقق الکمال الملکوتی ومن ادعی منھم ان اللہ تعالٰی

یتکلم منہ فی ھذا المقام فقد خرص کما انہ من ادعی ذلک من الاولیاء فقد اشتبہ علیہ الامر؛

تفہیم

البعد الصوری وانما لم یضر بالافاضۃ لکنہ مخل بالاستفاضۃ لان الافاضۃ فی البوت

انما تصدر بتوجہ کلی اللھم الا بان ینوع من التمثل ودونہ قلل الجبال والاستفاضۃ النافعۃ

لاهل الابتداء هي التى يكون بوجه جزئي ومع ذلك فينبغي لمن اراد هذا ان يتحرى وقتا فارغا لا حر ولا قر ولا شغب ولا غضب فليتوضأ وليصل ما شاء الله ثم يجلس فى مجلسه ذلك وليلاحظ صورة رجل هاجت اليها شواقه بجمع الهمة ودفع الخطرات حتى تحضر صورته ثم ليلازم ما حتى يذهب جميع معلوماته غير نفسه وغير هذه الصورة وهذا العمل كثيرا ما يحصل اول اليوم ولا يحتاج الى كثير مشقة فان لم يحصل فيومين او ثلاثة ايام،

واوضح هذه الحالة فاقول انها فتور فى الحواس وكسل فى البدن كما يعرض لمن قصد النوم فاذا حصل ذلك حصل له مناسبة بروحانية ذلك الرجل وصفي لوح قلبه ثم يترك ملاحظة الصورة بعدما التجأ اليها واستفاض منها وليلازم الذكر ايما كان اسم الذات او النفي والاثبات بضرب قوي وجمع همة قوية وان لم يكن هناك حس وليلاحظ ان الله محبوبه وان لا محبوب له الا اياه حتى تسري المحبة فى تمام البدن،

واوضح هذه الحالة فاقول انها حرارة فى البدن واضطراب فى النفس كما يعرض لمن عشق معشوقا فافرط فى عشقه وجاء للقائه فلم يجده اليس يعرض له خفقان القلب واضطراب النفس وهذه الكيفية هي المطلوبة فاذا حصلت فليترك الذكر وليلاحظ الشوق المذكور الذى هو حاصل الذكر واوضح فاقول اليس يمكن للعاشق المفرط فى عشقه ان يحضر العشق والشوق والاضطراب فقط اليس يمكن للجائع المفرط فى جوعه ان يحضر جوعه ولا يحضر شيئا آخر فهذه وجدانيات ينبغي ان يقاس عليها هذا الوجداني فاذا حصل له ذلك فيتوجه كل يوم ساعة نجومية او مثلها يلاحظ اولا تلك الصورة ثم يذكر ثم يحضر الكيفية المعهودة ولا يغفل سائر اليوم من الذكر والشوق وليترك كثرة الكلام وهذا كله يسير على من يسره الله، ٥

تا در نزنی بانچه داری آتش — ہرگز نشود حقیقت وقت تو خوش

تفہیم

فنا نفس و صفاء نفس بایکدیگر متلازم اند زیرا انکہ فنا عبارت است از انقہار جہت مخلوقیہ در جنب جہت خالقیہ و بیدون صفائی کہ کنایت است از بودن نفس مجرد از علائق حسیہ تا انکہ مراتی گردد کہ صور علوم از جمیع مبادی عالیہ در ان منطبع شود از قبیل محالات تواند بود و کذلک العکس کل ذلک لان کلیہما لا یتحققا الا بمناسبۃ شدیدۃ بین ہذا العبد و بین اللہ عزوجل و صفاتہ لیکن صوفیہ علیہ بنظر دقیق درانجا فرق کردہ اند در رنگ آن کہ چون خمر را دو آتشہ کنند یا سہ آتشہ و ہلم جرا صورۃ خمریہ در آنجا باقیست اگرچہ از کدورات مجرد گشتہ و در ہر مرتبہ تاثیری لطیف تر پیدا وچون خمر را بملح ممزوج سازند اولا صور خمریہ بصورت خلیہ مبدل بشود و ان لم تتبدل کدورتہا بصفاتہا علی ہذا القیاس سالک را اولا اگر تجرد از علائق حسیہ حاصل آید و ان لم تتبدل قبح نفسہ الذی ہو فی سنخہا فہو صفاء النفس از علاماتش آنکہ حب جاہ در وی باقی باشد و لطیفہ انا بجای خود زیرا کہ تعین و تقید بندہ دو کانگی اثبات کردہ و باعث آن گشتہ کہ دعوی الوہیت کہ حب جاہ ثمرہ اوست از و سر زند و تمام صفائی مستلزم فنا راست زیرا انکہ انطباع معرفت نسبتی کہ بین العبد و ربہ واقع است از اہم مہمات و راس مکشوفات تواند بود و ان مستتبع فناء لطیفہ انا است و انیجا سری است و ان انکہ چون علم مقدس علم فعلی است نہ انفعالی ہر چیزی کہ از عالم قدس بر بندۂ افاضہ می شود از قسم صور علمیہ مستتبع حقیقت آن میگردد اگر سالک را اولا شکستے در جوہر نفس پدید آید در رنگ آنکہ سر میرا بمقامع حدید بشکنند و قطعات خشب را آوردہ خاکستر شان کنند ہمچنان بیک توحید لطائف ستہ را بشکنند و لطیفۂ قلب را بتوحید افعال چندان نابود کنند کہ باصل خود کہ صفت تکوین است راجع گردد و این مزاج مستحدث از ہم شکنند

چنانکہ صورت مزاجیہ سریریہ بعد از خرق و دق بصورت ارضیہ عود کند و علی ہذا القیاس لطیفہ روح و غیرہا کہ این ہمہ وجود و اعتبارات نفس ناطقہ اند بشکنند و باصول خود راجع گردند و ہم چنان لطیفہ انا کہ گویا علت صوریہ نفس ناطقہ است و شعبہ است از تجلی حضرت ذات و رنگ آنکہ حبابی از دریا برخیزد و بعدم مخلوط گردیدہ چنانچہ حباب بہوا مخلوط گردیدہ و این لطیفہ را فی نفسہ مزاجی نیست و رنگ آنکہ زمین را آب مخلوط کنند بے حدوث مزاج پس این لطیفہ بحضرت حق عائد گردد فہذا ہو الفناء و انہ یستتبع الصفاء زیرا نکہ چون ارضی گشت سماوی صفت و تجیزی شد مقدس ہیکل لاجرم انطباع صور علمیہ مقدسہ دران متحقق گردد پس حاصل آنکہ فرق درمیان فناء و صفا مماثل است بفرق درمیان مرید و مراد کہ آخر ہر یک بدیگری وابستہ است۔

تفہیم

عن النبي ﷺ "انہ قال خلق اللہ آدم حین خلقہ و ضرب کتفہ الیمنی فاخرج ذریۃ البیضاء کأنہم الذر و ضرب کتفہ الیسری فاخرج ذریۃ سوداء کأنہم الحمم فقال للذی فی یمینہ الی الجنۃ ولا ابالی وقال للذی فی کتفہ الیسری الی النار ولا ابالی اخرجہ احمد ولہذا الحدیث طرق کثیرۃ عن عمر بن الخطاب وعن ابی الدرداء وعن ابن عباس وعن ابي بن کعب وغیرہم مرفوعا وموقوفا مسندا ومرسلا وبالجملۃ لا ریب فی صحتہ،

ومما انقدح فی تحقیق ہذا الحدیث للعبد الضعیف کلمات منہا انہ الم تر الی المرآۃ و الصورۃ المنطبعۃ فیہا کیف یتحقق لہا اعتباران احدہما اعتبار الصورۃ عن حیث انہا عرض ما للمرآۃ حصل فیہا لقوۃ صقالتہا وانتفاء صدائتہا وہي بہذا الاعتبار مصدر لآثار مخصوصۃ کاتصاف المرآۃ بہذا اللون المخصوص وکانصدارہا عن قابلیۃ ہذہ المرآۃ وظہورہا من

صقالتها وثانيهما اعتبار الصورة من حيث كونها انكشافا لذى الصورة حصل بجسمانية وتلونه وتأثيره وهي بهذا الاعتبار مصدر لآثار مخصوصة كهيئة حال ذي الصورة وكشفه وخلقته وكونها شأنا من شئونه وحيثية من حيثياته ومنصدرا ومنطبعا عنه وهذان اعتباران لهما بمجموعهما آثار وجدت في الخارج،

ومنها ان نسبة الابن مع الاب مشابهة لنسبة الصورة مع ذي الصورة وذلك لانه لاشك في ان الابن متكون من نطفة الاب وهي الاصل في تكونه فهو علة له في هذا الوجود الحسي فلا جرم انه علة في الوجود المقدس اعنى في الاعيان الثابتة وذلك لان كلما وجد في عالم الحس وغيره فانه عكس لما تقرر في عالم العين ولما كان علة في عالم العين كان علة في عالم الارواح ايضا بالضرورة وايضا لاشك انه منصدر في متن الواقع وهذا الانصدار انما هو بعد صقالة مرآة الواقع بقدرة العزيز العلام فاذن تبين ما ادعيناه من المشابهة،

ثم اعلم انه كما ان الاعتبار الاول للصورة متحقق ثابت احق من الاعتبار الثاني حتى انه عسى ان يظن الثاني شعريا محضا في جنب الاول فكذلك نسبة الولد الى الوالد بالقياس الى نسبتهما الى الواقع كالشيء المحض وشعري بحت مثله كمثل اعتباري الصورة الذهنية والخارجية وتحقق احدهما احق من الآخر حتى انه كان الاول وجودا خارجيا يترتب عليه الآثار والثاني ذهنيا الا في هذه المرتبة واما قولنا انما هو بعد صقالة مرآة الواقع فتحقيقه ان الله عز وجل تأثيرا في كلا الجانبين الفاعل والقابل وانه لما اراد ان يخلق الخلق افاض فيضا ما في العدم البحت فانصدر الواقع وتفسير الواقع خروج العدم من صرافته فحينئذ تجلى الله سبحانه باسمائه وصفاته فانصدر العالم في متن الواقع وما خلق الله خلقا الا وظرف الواقع مقدم عليه تقدما بالذات

ومنها ان كل ما بلغ الوجود فانه يتحقق حين يتحقق مستتبعا لجميع ما يقتضيه هو او وجوده

واعتبارانه اليس ان الله تعالى لما سبغ ذاته كملت صفاته ولما كملت صفاته صدرت ظلالها و هذه الظلال اصول تقررات العلمين وكذلك المخلوقون باخلاقه لهم سبوغ مثلهم كمثل عين حيز امتلئت فذفت بالطفاوة وهذا بعينه سر الولاية وفناء النفس والقضية القائلة بان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد حق لا محيد عنه ولكن الفائض الاول انما هو اسم اعظم تندرج فيه جميع الاسماء ولست ادرى انه اذا لم يصدر هذا الاسم فما الذى يصدر اولا وقد انكر الاشراق والبرهان ان يكون صدور العالم وفيضان الخلق الا من سبيل سبوغ الذات وهل يمكن ان يصدر من هذا السبيل الا ما هو شأن من شئون الذات واعتبار من اعتباراته،

ومنها ان الله سبحانه لما خلق آدم فى هذه النشأة افاض عليه من بحار جوده فهذه الافاضة الاجمالية مسبغة اسباغا حتى انه علم معارف وعلوما لم يدركه فئام الملائكة حتى انه صار مسجودا الملائكة رعاية لهذا السبوغ حتى انه كان مخلوقا على صورة الرحمان حتى انه كان منفوخا فيه روحه المكرمة المضافة اليه حتى انه كان مخلوقا بيدى الله سبحانه وهذا كله امارات لهذه الافاضة وكنايات عنها لست اقول ان الافاضة كانت اولا ووجوده ثانيا او بالعكس ولكن افاضة اجمالية كان وجوده مع جميع توابعه بها ومنها ولم ينقطع ابد الآباد وليس لها امتداد ووقت،

فاعلمن اذن ان الله سبحانه تعالى حيث كان علم ان آدم عليه السلام اب البشر علما فعليا كان الاسباغ فى جانب ابوة البشر اشد واكثر فلا جرم استتبع وجوده خروج الذرية منه مرة واحدة فأفاض الاعتبار الضعيف شديدا والوجه المختل سديدا فاستقل هذا الوجه فقط ولم يفتقر الى ظرف الواقع الذى كان انتشارهم فيه بل صار اى واقع حذاءه واقعا له ظرفا له وهذا كله من بركات الافاضة الشديدة فى هذا الجانب،

ومنها ان بين النظم وبين آدم عليه السلام من حيث انه اب البشر مناسبة ومشابهة

يصح بما ان يجعل هذه الخارق فى عالم الحس حكاية عن آدم عليه السلام من هذه الحيثية وذلك لان الظهور مصداق لخروج النقطة فى الحس كما انه من هذه الحيثية مصداق لخروج الذات فى عالم التجرد ومن الحسن المنكشف على اهلها ان بين الذات من حيث الافاضة وبين اليد وكذلك بين الذات من حيث انه متصف بالاخذ وبين الاخرى علاقة تستصح ان يقع احدهما تفسيرا عن الآخر بل هذه الجارحة حكاية لهذه الحيثية كما ان هوية الجارحة حكاية لذات العين الثابتة والتمثل فى عالم المثال بصورة ماله وجوه مثل ما ذكرنا وعلى هذا القياس فاعتبر مناسبة شديدة بين اليمين واليمن والشمال والشوم وبين البياض والحق والظلمة الباطل وهذه المناسبات امر حق بين اعتبارات المبدأ واوصاف هذا العالم المحسوس و كذلك بين اعتبارات هذا العالم وتجسد اتها فى المعاد الم يقرع سمعك حديث اللبن فى المعراج وحديث تشكل الفساق باشكال الحيوانات ،

تفہیم

ان من المتحقق للمجردين ان القوى الالٰهية التى تفعل فى الارواح خمسة اصناف الصنف الاول الاضافيات وهي تاثيرات وافعال وهي اقرب الاصناف الى العالمين الصنف الثانى الصفات الثبوتية غير الاضافية كالحيوة والسمع والبصر وغيرها وهي ارفع من الاضافيات الصنف الثالث الشئونات المنطوية تحت العلم وهي اصول الصنفين المتقدمين لان الصفات لما كانت منطوية تحت حضرة التحقق كان للتحقق قبل ان ينشأ منه ما نشأ الحالة شئون هي اصل تلك الصفات الرابع الصفات السلبية وهي صنو للشئون المذكورة وشقيق لها اذ ليس فى الا الالتفات الى مفهوم من المفهومات واباءه من كما ان فى الاول التفات الى مفهوم من المفهومات وقبوله له بل الصفات السلبية اقرب منها بخطوة واحدة اذ الاباء من التكثير اليق بحضرة الاجمال من القبول له وان كان هذا ايضا وجها من وجوه التكثير الخامس

صفة التحقق وهي ام الصفات وخلاق العالم وجامع لجميع الوجوه وبعدهذا فليعلم ان للنفس الناطقة بازاء كل من هذه الكليات المنطبعة فيها المدركة لذوى البصائر احكام على حدة ومكشوفات وآثار مخصوصة فسموها من حيث انها ظل الاضافيات قلبا وطريق فنائه هو التوحيد الافعالى وظل الثبوتيات روحا وطريق فنائه هو التوحيد الصفاتى وظل الشئونات سرا وطريق فنائه هو التوحيد الشئونى وظل السلبيات خفيا وطريق فنائه هو التوحيد السلبى وظل ام الصفات اخفى وطريق فنائه هو التوحيد الذاتى،

وما افضى اليه النظر الدقيق ان ههنا وحدة مستعارة من الحق الاعلى جل مجده على وسائط فوحدة النفس مستعارة من العين الثابتة ووحدتها مستعارة من وحدة الاسم الذى هي ظل له اولا بالذات ووحدتها مستعارة من وحدة الاسم الاعظم ووحدته من وحدة الذات وتلك الوحدة وان كانت بوسائط لكنه اقرب انقرباء الى الذات الحق من وجه ولهذا لك يقع عندى ان هذه الوحدة لم يتغير تغيرا فاحشا بهبوطها فكان مثل هذه الحقيقة مع تلك الوحدة مثل زيد امتزج فيه صنوف من الكليات كالجسم النامى والحساس والناطق ثم حصل له وحدة بها كان شخصا واحدا وهذا هو الذى رامه الشيخ محي الدين بن العربى فيما نرى والله اعلم حيث حكم بان التجلى من الذات لايكون الا بصورة المتجلى له،

ثم ان هذه اللطيفة الوحدانية مسماة بالنفس وفناءها بالتوحيد الذاتى اعنى التجلي الذاتى وانها لما ميزها الله تعالى عن مشاركاته ورفع قدرها من بين اقرانها اعطاها انانيته المختصة به وخلع عليها خلعة الكبرياء والتسخير وكيف لايعطيها ولايخلع عليها وانها اقرب الى حضرة الذات من غيرها ولكن ههنا دقيقة وهي ان هذه الفضائل الجلائل لم تزد في الممكن الا شر الفساد القابلية فانه على شفا جرف هار من العدم من حيث انها فضائله الحاصلة له لا

من حيث افاضة المفيض الخير التام فلاجرم صارت بعد الفناء رئيس للطائف وما احسن قول القائل ؎

رفتم از خود چو بتاں عشوہ توازم کردند — وحشتم گشت کہ آئینہ نازم کردند

وما اعمق من قوله، ؎

بغل چو برق کشا دم وداع خود کردم — شرار ہستیم آئینہ خرام کہ بود

فهذه اللطائف الستة والعلم عند الله،

تفهيم

ان قولنا العالم حادث له معنيان عامي وخاصي وهو بكلا المعنيين صادق اما العامي فهو ان ما يرى من الاجسام والاعراض مسبوق بزمان لم يكن موجودا فيه واما الخاصي فهو ان كل ذي وضع جسما كان او عرضا او واحدا من العرش والماء مسبوق اما بزمان لم يكن فيه موجودا او بامتداد موهوم ليس هو فيه موجودا،

تفهيم ـ ليس الحق التام الا الله عز وجل ونسبته الى خلقه كنسبة جسم بلوري مخروطي طبع على مركزه فص احمر في غاية الحمرة فانعكس منه اللون عليه ومثل الصفات كمثل لوازم الماهيات ومثل العالم كمثل لوازم الوجود وللعالم بربه جل مجده اتصال هيئة ما وجدانية بها يحكم في حال لغلبة ان العالم عين الله تعالى عن كل لا يليق بكبريائه وبها يحكم، ؎ *

تفهيم ـ ان الجوهرية والعرضية من بدعات هذا العالم المحسوس واما العالم الاعلى فلا استقلال هناك ولا لا استقلال بل الحقائق كلها هنالك سواسية وسيصدقني في دعواي هذه من رزق نظرة الى ذلك العالم المقدس وان لم اجد لي كاسم معاهل المعقول عليها ؎

وان فزت من ذاك الجمال بنظرة — اصبح منك العقل يسبى ويسلب

تفهيم ـ ان العلم الحضوري هو الموصل الى الواجب جل مجده وصفاته واما الحصولي

* عاشق حق در علم صورت محبوب مستغرق و — این شخص ہے بادی در مرو و مہتہ شود

فلا سبیل له الی تلك البقعة المنيعة الا بالاستدلال لما ان الحصولي ثلج وبرد للصورة المغائرة لذی الصورة بانها عينها فلا جرم انه جهل مزخرف بالعلم بصورة وليس يريب احد فی ان الصورة المنطبعة محاطة بالذهن متلونة بلون الامكان فلا جرم انها حكاية للواقع على ما ليس هو عليه ولا سبيل لهذه التلونات فی العلم الحضوری قط ووجه ايصاله اليه عن محجرة ان العلم الحضوري طفاحية من عين تقرر الرجل حين امتلأ قذف بالزبد وهل هذا التقرر له من قبل نفسه كلا بل هو باطل فی نفسه محقق متقرر موجود بافاضة من الواجب انما هو قابل بحت لا آن ولا حين فلا محالة ان له طريقا الى الفياض الحق مثله كمثل جسم مخروطي شفاف طبع على مركزه فص احمر فی غاية الحمرة فليس هناك لون القاعدة الا لون المركز بعينه وزينه فاذن لو امعنت فی التقرر لافضى نظرك الى القيوم الحق وصفاته المقدسة فمن علم نفسه بالعلم الحضوري فقد علم ربه فی ذلك العلم على بون بائن بين العارف والجاهل اليس من حذق فی ذلك الجسم المخروطي على ضربين ضرب اهمه الجسم المخروطي وليس ابصاره للمركز الا بالعرض والايصال الاستتباعي وضرب قد اهمه المركز وليس ابصاره الی الجسم الا بالعرض والكلية **تفهيم** ان الله تعالى عالم بالعلم الحضوري بنفسه ومندرج فی ذلك العلم العلم بجميع صفاته وجميع مخلوقاته كلا من حيث الاتحاد فقط بل من حيث الغيرية ايضا وذلك لان صفات الواجب جل مجده بمنزلة لوازم الماهية ومخلوقاته بمنزلة لوازم الوجود فما تلك الا وجه من وجوه تقرره للمقدس وشأن من شئون ذاته الاعلى اما شهد العرفان على محاذاة البرهان ان العلم بالصفات العينية فی لوازم الماهية داخل فی علمه الحضوري بنفسه

تفهيم

الم تر زيدا مثلا واحكامه الصادقة عليه فانها على ضروب شتى وانحاء متفاوتة قائم

وناطق وجزئي وانسان وحيوان وموجود فلا يصدق عليه قائم الا اذا اخذت الموضوع بما هو جسم ذو قامة مستوية يصح منه القيام وتركه في ظرف الخلط والتعرية اي ظرف لم يوخذ فيه الموضوع على انه مختلط بالمحمول ولا على انه عري منه بل يؤخذ على هيئة مفرغة من الخلط و التعرية يكون اعم منهما ومحتملا بكليهما فان اخذت الموضوع على انه حيوان حصل بالنطق فقط كذبت وان اخذت الموضوع على انه مختلط بالمحمول لغوت وان اخذت الموضوع على انه حيوان عري من القيام احلت،

فاعلمن ان القيام لا يصدق على زيد الا على وجه واحد من وجوهه واتخذها اسوة في حل معضلات حارت في بواديها الافهام فالله سبحانه احدي مجرد من الصفات في مرتبة واحدة و لحاظ واحد ومقرون بالصفات في مرتبة اخرى ولحاظ اخر وعلى هذا القياس فاعتبرن ان مواطن نفس الامر متفاوتة منها موطن الاسباب وفيه العلة والمعلول فقط و السبب والمسبب فحسب ومن المتحقق عندنا انه لم يترك الاسباب قط ولن يترك ولن تجد لسنة الله تبديلا انما المعجزات والكرامات امور اسبابية غلب عليها السبوغ فباينت سائر الاسبابيات فالذى هو شأن الكمل انما القناعة واما التوكل البحت فلا سبيل الا للمغلوبين و في هذا الموطن يتحقق سببية العمل للجنة على تقرير السلف منا ونسبته الى الفاعل المختار هنالك ونفع الدعاء مما نزل ولم ينزل وكذا الدعوة والشفاعة،

وفي هذا الموطن دعاء ان دعاء فيه تاثير محسوس والمؤثر والمتأثر محسوسان كقتل زيد وناضاهاه ودعاء فيه احدهما غير محسوس او معنى التاثير غير محسوس كالدعاء والهمة والعمل المؤدي الى الجنة او الى النار ومن مستطرفات هذا الدعاء ان الهمة والدعاء بالقتل مثلا يوثران سريعا اذا كان المهموم به والمدعو عليه مريضا وبين بين اذا كان صحيحا وعلى الثاني اذا كان

بطلاً مثلاً الیس القتل الظاهري على هذه الطبقات والقتل المعنوي كالقتل الظاهري ومنها موطن الايجاب وليس فيه الا ان الله تعالى اقتضى امراما بواسطة صفاته ولا علة هنالك و لا معلول كل الامور هناك سواسية فى انها من ايجاب الله تعالى وفيه يصدق الاعمال مخلوقة لله وجف القلم بما هو كائن وفيه الا ان تغمدني الله برحمته وفيه السعيد من سعد الخ،

ومنها موطن كأنه برزخ بين ذينك الموطنين وفيه لونان الاول ان الله تعالى فاعل وهذه مظاهره فالعلة علة بظهور الله تعالى فيها بالعلية والمعلول معلول بخلق الله تعالى فيه المعلولية ويسمى بكشف هذه الحالة عند طائفة بقرب الفرائض والثانى انها فاعلة بقوة الله تعالى وقدرته ومشيئته ويسمى ذلك بقرب النوافل واحد هذين الحالين كان مكشوفا لاوحدين والعراقى واشباههما وكان هذا الموطن من تخاليط الموطنين المقدمين،

تفہیم - كل من ذهب الى بلدة اجمير او الى قبر سالار مسعود او ما ضاهاها لاجل حاجة يطلبها فانه اثم اثما اكبر من القتل والزنا اليس مثله الا مثل من كان يعبد المصنوعات او مثل من كان يدعو اللات والعزى الا انا لا نصرح بالتكفير لعدم النص من الشارع فى هذا الامر المخصوص كل من عين حيوان الميت وطلب منه الحوائج فانه اثم قلبه داخل فى قوله تعالى ذلكم الفسق اذا امر عارف رجلا مريدا ان يشتري الخمر وغير ذلك مما لم يبحه الشارع كما وقع لشمس الدين التبريزى مع مولانا الرومى فينبغي للمامور ان لا يفعله و ليعتذر عنه رابينا ولا يشتمه ولا يسبه فلعل تحت ذلك طائلا اخلافا لاكثر الصوفية،

تفہیم - ان نزاع الفلاسفة والمتكلمين فى ان الله تعالى خالق بالاختيار او بالايجاب ليس فى معارك معان فى شيئ لما كان الارادة عند الفلاسفة عين الذات كان الابداع ايجابا،

تفہیم - ان النبي ليس له همة قط وانما هو دعاء والولي ليس له دعاء انما هو همة فلكشفها همة نسمية والنسمة انما المفهوم منها شيء مخلوط من النفس الناطقة والروح الطبعي ثم روحية والروح انما المراد منه ههنا هو النفس المجردة ثم صفائيته وهو الالطف واما الدعاء فهو طلب بحيث لاتاثير فيه ويشتركان في الاستعداد بالصفات والاسماء ويفترقان في معنى التاثير والتأثر والثاني هو المناسب بالعبودية،

والنبي له علمان علم حضوري بالله تعالى وبه يتحقق الفناء الاتم وعلم حصولي بالله تعالى وصفاته وبه يتحقق الاخبار وبه يحصل الدعاء واما علم الحضور فيفترق من علم الولي بان الغير متندرجة فيه اندراجا مقدسا كاندراج الصفات في حضرة الذات البحت وكشف النبي كانه مزاج ماحدثت له صورة كـكائنات الجو في المحسوسات وكشف الولي صورة كالمواليد الثلثة وكشف النبي كان له نقيا الحقيقة الحق وكشف الولي كان له نقيا اخرج منه ثم سكت والنبي انما هو مجبول على الكشف وكان الولي قوي ذكاءه واشتد صفاؤه فانعكس عليه كما قلنا ان النبي قرب الفرائض والولي قرب النوافل

تفہیم

المقصود من جميع الطاعات توجه النفس الناطقة الى جناب الله عزوجل وتخليتها عن الرذائل وتحليتها بالشمائل حتى تصير هذه الملكة لها والاصل في شرعيتها هذه النكتة ثم انها تستتبع مصالح شتى فان الجوارح مطواعة للخيال وهو المطواع للوهم وهو مطواع للنفس الناطقة فشرع الله تعالى طاعات على الجوارح ينجر النور منها الى النفس ويصير ملكة لها ويجب في الطاعات ان يدفع التشاجر من بين هذه الامور كما تتوجه النفس الى جناب الحق سبحانه و الوهم متغلغل في الصفات البهيمية ليعضد بعض هذه بعضا فيتم التخلي والتجلي ثم ليكمل التجلي يجب ان يكون من الطاعات طاعات مفروضة يشترك فيه الذكي والغبي والخامل والنبيه

لئلا یأنف احد منها ولیحصل الفوائد بکل منهم وان لم یوافق طبعه لها فالمستغرق فی جناب الحق لو لم یتوجه الی الطاعات لفسد معاشه ولضاع اعماله والمستغرق فی اللذات الدنیة لو لم یتوجه الیها لانقطع حبل الجناب القدسی بالکلیة وامر المتوسط اظهر من ان یخفی ومنها ما یکون مندوبة یکثرها من اقتضت رتبته بها ویقلها من عداه شرع الله تعالیٰ زواجر لیزجر العصاة عن عصیانهم فمنها مزجرة هدم بنیان الانسان کالقصاص والدیة ومنها مزجرة تأنفهم عن الاهتداء والانقیاد للهادی کالجهاد والجزیة وقتل المرتد ومنها مزجرة تظلمهم علی اموال الناس کحد السرقة وقطع الطریق ومنها مزجرة تظلمهم علی اعراض الناس کحد القذف ومنها مزجرة نشاعقولهم کحد الشرب فی الاختیار وحجر السفیه والصبی فی الاضطرار شرع الله تعالیٰ قضایا یحکم بها اذا تشاجروا بینهم لما جبل علیه الانسان من اخذ المنافع لنفسه وجعلها مبنیة علی الشهادات والایمان لینفی الجور شرع الله تعالیٰ امورا فی المعاملات تحفظ بها عن المشاجرات کما شرع فساد البیع اذا جهل الثمن او جهل شروط السلم،

لهم عادات قد یفرطون فیها وقد یفرطون فیقع الجور او الاعراض عن الجناب القدسی فی کلیتهما کما اذا تکلف فی الملابس احد وتعری آخر واکل اللحم احد منهم وهم آخر فاقتضت المصلحة تعین وضع واحد لا یتجاوزون لهم امور دائرة بین الاباحة والحظر یتضرر به احد فی دینه او ماله او یتضرر آخر فاقتضت الحکمة ان یشرع لهم عبادات هی بعینها عقوبات من وجه ککفارة الیمین وکفارة قتل الخطأ وکفارة الظهار لهم اخلاق ذمیمة هی اصول الفساد فیجب دفعها وتحصیل ملکات حمیدة تقابلها فلذلک شرع الصوم والزکوٰة والحج وعولج الغضب بالجلوس او الاضطجاع وامر بالحج والجهاد،

واعلم انه کما یکون فی عالم الاجسام امور یقبحها المدرک الذی سلطانه فی هذا العالم اعنی الحواس وامور یحسنها فکلتا الامور حقة لا یسوغ جحودها الا لسوفسطائی مکابر فکذا فی

عالم الخیال وعالم الوھم امور مستحسنة وامور مستقبحة وکلتا الامور حقة قد توثر آثارا وحوزة هذه الامور فی مخیم بین المحسوس والمجرد خذ هذا الاصل. ثم ابسط کل البسط النظر فی الصلوة انما شرعها الله تعالیٰ مرتبة فی جوانب التخلیة والتحلیة اما فی عالم الشهادة فالبراءة عن النجاسات الظاهرة ورفعها عن البدن والمکان والاتیان بافعال لاتصدر الا عن تعظیم کالقیام مستویا والرکوع منخفضا والسجود متواضعا والقعود مجتمعا وباقوال تورث حسبا للخناس والنفس صاحبة الوسواس بمعانیها المواترة فی الاجتناب والفاظها المنورة لما قد مضی مناضیطه،

واما فی عالم الوهم فالطهارة عن النجاسات الحکمیة وذلك ان من تغوط او بال او فسا اوضرط وان لم یلحق بها ما یستنفر عند الطبائع ولکن بعبور هذه الاشیاء علی منبع النجاسات تؤثر فی الوهم تلویثا فاذا غسل اطرافه ومسح رأسه اندفع ذلك التلوثات بمعنیین احدهما انه رسخ فی الاوهام ان الغسل مزیل الانجاس الظاهرة فسری هذا الحکم فی المتوهمات لان الوهم مسخر للانف وثانیهما ان الغسل یجمع الهمة لاسیما غسل الاطراف فیزول تشتت الحادث بالحدث ومن جنب وخاض وهمه فی لذة لذیذة ثم ارتقی الی عالم القدس کان بین الحرکتین بون بعید فلذلك وجب الغسل،

وانما استوعب کل البدن بمعنیین احدهما مقابلة التلوث الوهمی الکثیر القلیل وقوعا بالطهارة الوهمی الکثیرة الشاقة وقوعا وثانیهما ان هذه اللذة یتجر ثورانا للرطوبة البورقیة فی البدن کله فالذلك والغسل یستصح البدن ومن علی رجلیه خف لم یسر النجاسة الوهمیة الیهما فاکتفی بایجاب المسح علیها وعلی من عدم الماء فتیمم فی کلتا الطهارتین الاتری ان من تلوث ولم یجد ماء یدلك عضوه بالارض وفی المضمضة والاستنشاق وازالة المخاط بتمکن

فی المنزلة وتوذی الحس المشترک والوهم والتوجه الی مکان هو بیت الله هم للاخلاص والتجرید
واعلم انه لیس هذه الاضافة مقصورة علی الاعتبار فقط بل لها باعث شرعي ونور معن،

تفہیمہ - ان الجذب لغة هو الاخذ بالشدة وهذا المعنی لیس ینفک عن السالک ایضا اذ لولا التوفیق لما سلک قال الله تعالی یحبهم ویحبونه ولکنا نرید بالمجذوب رجلا آمن بان الاله الحق لیس الا المجرد البحت الوجود الصرف اما بسماع من الرسول اونائبه او قائل من القائلین تقلیدا واما بدلیل قاطع یلجئ الی القول به کما کان للخلیل علیه السلام فاذا ثبت ایمانه اشتاق الیه وانتزع لفطرة فطر علیها او لکسب یورث حالة ما او لعنایة مجذوب یتصرف کیف یشاء فاذا انبت الاشتیاق عن له معرض من الحي القیوم فنادی باعلی صوته لست اعبد ربا لم اره فهذا هو المجذوب ولا یشترط دوام هذه النسبة والتفصیل المراتب التی تقع من مجرد الی مجرد آخر الی غیر ذلک من التدقیقات،

تفہیمہ

الفناء الاول ان یدوم تعلق قلبه بالله سبحانه حتی یصیر دیدن القلب کالبصارة فی البصر وان ینقطع عن کل ماسواه فلا یهوی احدا ولا شیئا من داخلة قلبه وان یصیر معلما من الله تعالی والقائفی فطرة یختص بالمنامات والواقعات والکشوف لاسیما فی الامور الکونیة والمتوسطی فطرة یختص بالالهام والواقع والخاطر والهاتف والفراسة والاشراف والالمعي فطرة یختص بتجرید العقل والقوة القدسیة وان یصیر بشاشا بشاشة منبسطا للحسن ولا حقد ولا ضجر ولا حجر ولا طمع ولا امرا ذا امر کلي ورأي کلي وان یصیر ذا برکة یرزق بها الناس ویمطر ویسترخص وهذا هو الفناء الاول اذا اتمه رجل فهو الالحق بالبررة الکرام،

تفہیم

اعلم ان لفظ الوجود يطلق على مفهومين احدهما الوجود في نفسه وحاصله التحقق و التقرر وكونه شيئاً من الاشياء وثانيهما الوجود بغيره وحاصله ارتباط مفهوم انتزاعي ليس له وجود الا الانتزاع من الوجود في نفسه بذلك الموجود المنتزع عنه في هذا الانتزاع والحمل عليه والوجود بالمعنى الثاني انما يطلق عليه هذا الاسم بطريق المجاز والنظر الجلي يحكم بان الماهيات الجوهرية والعرضية لها وجود في نفسه وانما الوجود للغير شأن المفهومات الانتزاعية عند انتزاعها او حملها على موصوفاتها لا غير لكن النظر الخفي يحكم بان الممكن ليس له نصيب من الوجود في نفسه وانما نصيبه الوجود لغيره وذلك لانه معدوم من تلقاء ذاته وانما وجد من تلقاء العلة وهذا الايجاد لا ينقطع ما دام موجوداً خلافاً لما ظنه القاصرون فاذن حقيقة وجود الممكن انما هو جعل الواجب اياه وافاضة ذاته لا غير وانما يتصنف الوجود اصنافاً بتصنف الاضافة والجعل وهذا المدعى ذكره الصوفية بقولهم ان الممكن مقيد واعتباري كانه شأن من شئون الواجب،

ثم نقول هذا الربط ليس مثل ربط شيء بشيء آخر مستقل في نفسه كيف والممكن باطل لا شيء الا بهذا الربط فاذن انما المقصود بالربط كون الواجب على شأن يتفسر ذلك الشأن بهذا الوجود الامكاني وعلى شأن آخر يتفسر ذلك بذلك الوجود الامكاني وعلى هذا القياس و اعتبر بحال المفهومات الانتزاعية فمعنى الحصول والكون انما هو ان تلاحظ الى الوجود والى اعتبار من اعتباراته مثل صحة ترتب الآثار عليه او غير ذلك فتنتزع من ذلك الاعتبار صفة تسميه بالكون وتحمل عليه وان تلاحظ الى المفهوم الذي تنتزعه بعد انتزاعه وتنسبه الى ذلك الموجود فاذن للمفهوم الانتزاعي مقامان مقام الانتزاع وهو في ذلك مضمحل في المنتزع منه شأن من شئونه وجوده انه لغيره فقط ومقام الحمل وهو في ذلك يحذو حذو الوجود

الخارجي حيث جعلته شيئا برأسه وحملته على المنتزع منه،

ومن هذا الحمل ملاحظته بالملاحظة البتراء التي تغمض فيها عن حقيقة صدوره ومحتد وجوده فمثل هذا الحال يكون في الواجب والممكن فللممكن مقامان مقام يغفل فيه النظر او محتد تحققه ويكون فيه شأن من شئون الواجب مضمحلا في وحدته الحقة ومقام تغمض فيه النظر عن محتد تحققه ويكتفي بظاهر ما يرى من صدور الآثار والتميز من العدم البحت الذى لا يخبر عنه اصلا فيكون في هذا المقام موجودا متقررا،

ثم اعلم ان علم الله تعالى على وجهين احدهما العلم الاجمالى وهو عين تحققه وتقرره اذا قيس الى صدور الآثار العلمية عنه كما هو المذهب في تحقيق عينية الذات والصفات والآخر العلم التفصيلى وهو تطوره مطلق التحقق في اطوار الشئون اليس مما احكمه المحققون ان للواجب ربطا واحدا بالصادر الاول هو ايجاده وهو علمه بعينه وهو قدرته وارادته والعناية به الى سائر ما يلاحظ من الاوصاف فظهور الممكن هو بعينه ايجاده وبعينه تطور الواجب في شأن من شئونه وبعينه علمه والقدرة عليه وارادته فالوجه الاول وهو العلم الاجمالى عين الواجب يندرج في وحدته قاطبة الممكنات ايضا لكن بما هي مضمحلة لا بما هي موجودات تصدر منها الآثار المستندة اليها وليس العلم الاجمالى عين الممكنات بما هي ممكنات والعلم التفصيلي هو عين الممكنات الخارجية والذهنية اذ هو اسم لشأن مقيد من شئون الواجب الذى هو تطوره وهو بعينه ايجاد الممكن وظهوره وللممكن ايضا علم اجمالي وهو ملكة العلم التي لا تنفك عنه في حال من الاحوال علم الشيء المعين اولم يعلمه وعلم تفصيلي وهو عين الصورة الذهنية وعين المعلوم فتدبر،

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم،

تفہیم

قالت الصوفية رحمهم الله تعالى حقيقة الايجاد ان ينصبغ ظاهر الوجود يعنون بذلك ان الحق سبحانه له كمالان احدهما باعتبار نفس ذاته وهو بهذا الاعتبار محض الفعلية والتحقق والوجود والوجوب وثانيهما باعتبار اشتماله على قاطبة الحقائق والاعيان التى من شأنها ان يتحقق فانه ما من حقيقة الا وامتيازها عن صاحبتها وتقومها فى نفسها بالفعلية والوجوب والتحقق بالفعل او بالقوة فالوجود بساط منبسط على الكل والكل تقادير الوجود فروض وتقييد ثم اذا اراد الله الحق ان يوجد حقيقة من الحقائق فى الخارج فانما ايجاده ان يظهر الفعلية فى نحو واحد من انحاءها المفروضة وتقييد واحد من تقييداتها المقدرة وظهور الفعلية فى حقيقة واحدة عبروا عنه بقولهم ينصبغ ظاهر الوجود الى آخره،

واقول هذا التعبير عن حقيقة الايجاد بلسان فيه نوع مسامحة والحق ان الفعلية والتحقق الذى يسمونه ظاهر الوجود يلزمه لنفسه وجود معلوله انما هو فى التحقيق وجوده لعلته فوجود المعلول كمال ظاهري للعلة من حيث ان وجوده اذا انبسط فى نفسه ظهر المعلول بالضرورة فبين المعلول وعلته لزوم لذات العلة لا غير وهكذا المعلول يلزمه معلول آخر وهلم جراء،

فكما ان باطن الوجود يشتمل الحقائق المقيدة كلها بالقوة والعرض فكذلك ظاهر الوجود يشملها بالفعل ولزوم صدور الحقائق من ظاهر الوجود انما هو من نفسه لا للاشتمال الباطني وكذلك اقتضاءه للمعلول انما هو من نفسه لا من الحقائق المشتملة ولكن الصوفية لما نظروا فى باطن الوجود تبادر اليهم التعبير عن انبساط الظاهر بالباطن فتسامحوا والحق غير خاف على اهله وظهرت ثمرة هذا الاختلاف فى مسئلة جعل الماهيات فالصوفية لما كان

عندهم ان الحقائق المشمولة هي التى ينصبغ بها ظاهر الوجود لم يروا التاثير فى الحقائق نفسها الانها تقادير واجبة التحقق للفعلية مثل وجوب كون الموجود موجودا ومثل وجوب القادرية للقادر الى غير ذلك ولا فى الوجود لانه فعلية واجبة فانما التاثير فى الانصباغ والاتصاف ومن ادرك ما قلناه قال الماهيات مجعولة فى نفسها بالجعل البسيط اذ صدور الحقائق الظاهرة من الواجب ولا نعنى بالجعل الا هذا وانه مقدمه الفروض والتقادير فانها لا مدخل لها فى هذا اللزوم انما هي كالقانون ولنضرب لذلك مثلا البناء اذا اراد البناء تركيبت قدرته وعلمه فتحققت صورة الدار فى نفسه ثم انه تظهر قدرته فى الخارج فتحقق الصورة فى الخارج وهذا الظهور الخارجي لا يتخلل بينه وبين تاثير جاعله ذلك العرض المتقدم وان كان الامر متشابها بعضه ببعض۔

تفہیم

لك الحمد ربى انت قصدى ووجهتى	وفى بحرك الرحموت غاصت نسيمتى
اليك يدى تلقاك عينى ضراعته	وفى نورك المغمور قلبى ومهجتى

الا ان الله تعالى رزقنى مقاما عظيما وجاها كريما يغبطنى بها الكرام ويرى شوقا اليهما العظام لست بمفتقر اليكم معشر البشر فى امر من الامور قل اوكثر وليس تعليمى الكتاب وتحريره لحاجة ترجع الي فقد استغنيت بما اغنانى ربي وانما هو لكم لئلا يقول قائل جئتنى لقد اعرضت عن الذكر بعد اذ جاءنى فمن اصغى واستمع فيها ونعمت ومن تصامم واعرض فليس بضائق به صدرى كان صدرى قد انفتح بما فتحه الله تعالى انما انا غريب فيكم لستم تعرفونى على رأسى التاج وبيدى السيف وقلبى الحليم ولسانى الحلو ابهى البشر نودياالى ملتى اصلحوا ذات بينكم ولا تباغضوا ولا تدابروا فان من عادانى فقد خسر خسرانا مبينا۔

جہانیاں بمن آیند و ہمتی طلبند از ان سبب کہ منم نیز بان مطاع جہاں

کنوں وصی رسولم خزانہ دار علوم بدست ما است کنوں خیر انتفاع جہاں

تفہیم

للہ الحمد کہ آن نقش کہ خاطر می بست آمد آخر ز پس پردہ تقدیر پدید

دل از مستی پیغام ربانی در قید فرنگ وسر از سرعت قاصد سخت تنگ اری ما لا یدرک کلہ لا یترک کلہ دو گوہری گران بہا بمن دادہ اند کہ نہ در حوصلۂ من بود یکی اتمام دورہ کمال بتفصیل من اولہا الی آخرہا آنکہ در شوق آن گرد باد جنون بفلک رسانیدہ بود دوم آنکہ سخت دوم رنگین است رنگ او سخت شیرین است مزہ او سخت خوشبو است بوی او الا طلع شمس الحق من مغربہا ے

فبشری ثم بشری ثم بشری لابنائی واخوانی وقومی

وطوبی ثم طوبی ثم طوبی لاصحابی ومعتکفی وحومی

دیگر وصایۃ آنکہ مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ ہمہ جوش او میزد ے

افلت شموس الاولین وشمسنا ابدا علی افق العلی لا تغرب

نفحہ ایست از ریاض قدسیہ آن آنکہ مرا سخت در بر گرفت ہمہ روی من می بینند وشیوہ من نکرد شورش مستی تقاضا بر قافیہ میزند و نظام نظم از ہم جی گسلد ے

این زمان بگذار تا وقت دگر

تفہیم

فتونک فی معنی الوصال فتوننا تکونک طورا ثم طورا تکوننا

فکناک لما انا ختم وصالنا ولیس وصالا ان تراك عیوننا

ومذ کنت ایانا رأینا تحکمت علی جملۃ الاکوان مناظنوننا

تولیتنا کل الامور جمیعہا فلیت سوی منکم الینا شئوننا

بك امتلأت عيني وقلبي وقالبي — وفيك امّحت ايّاك اصارت فتوننا

تبدلت الاكوان منا بنوركم — تغوص اغصانا جفتنا جفوننا

فتنّا وافتنّا فكنّا بفاتن — ولم يك مفتون فلم فتوننا

تفہیم

اعلموا ان السعادة كل السعادة هي ان يتجلى الله سبحانه للعبد اما على مقدار العين فيتولى الله هذا العبد لما ان آثار التجلي انما تكون على قياس ما اختص له من الهيئة او الوزن او المقدار او ما شئت فسمه. والعين جعلت قانونا للعبد لا يكون آثاره وكمالاته ومقاماته الا على ميزانها ومقدارها فهذا التجلي انما اورث تحققا وتقررا للعين فتلك الآثار انصبغت بصبغ الله وهو المراد بالتولي واما على مقدار النفس الناطقة التي هي السر في كون العبد من هذا العالم وكل ما سواها متفرع عليها ومستمد بها ومتمثل لها فيكون العبد يبصر بالله ويبطش بالله ويسمع بالله لما ان النفس اجمال كمالات النسمة فاذا اختص التجلي بوزانها تحققت كمالات النسمة فيتنور همته ويصفو اشرافه. قال الشيخ بهاؤ الدين نقشبند انا منذ اربعين سنة ارقب المرآة لم تكذب قط وانما عني بالمرآة هذا التجلي۔

ثم ان العبد الذي تولاه الله عز وجل يسري اولا اثر التجلي في نسمته. فتكون النسمة صافية عن الشرور وموافقة لمرضات الله ثم يسري في كسر نسمته وهو شرح الصدر فلا يزال معرضا عن الدنيا وما فيها محبا لله عز وجل خاشعا منه ثم يسري في نفسه انشاءا ثانيا فتكون جميع حركاته وسكناته وكلماته بالله لا بنفسه فتحقق اذن فناء النسب والاوصاف فمن ابغضه فانما ابغض الله ومن احبه فقد احب الله ثم يسري في العين مرة ثانية ثم ذلك يتم النعمة وتكمل الرحمة۔

تفہیم - قال اللہ عزوجل فی بنی اسرائیل واتیناھم الکتب والحکم والنبوۃ اقول الحکم ھو العلم الحقیقی وتمثالہ فی عالم الشہادۃ علم الکتاب والحبوریۃ والنبوۃ ھی الریاسۃ الحقیقیۃ وتمثالہ الخلافۃ والامامۃ ولا بد لکل نبی ان یکون حکیما ولا بد لکل خلیفۃ ان یکون حبرا،

تفہیم

قال اللہ عزوجل اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح المصباح فی زجاجۃ الزجاجۃ کانہا کوکب دری یوقد من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ لا شرقیۃ ولا غربیۃ یکاد زیتہا یضیئ ولو لم تمسسہ نار نور علی نور یھدی اللہ لنورہ من یشاء ویضرب اللہ الامثال للناس واللہ بکل شیئ علیم۔ اقول ھو اللہ الذی تجلی بتجلیات شتی فکان منہا الخلق والتصویر والھدایۃ وکل تربیۃ تربیۃ وتدبیر تدبیر فی السموات والارض وھی الانوار والتجلیات کلہا عین الذات باعتبار وغیرھا باعتبار فصح ان یقال ھو نور السموات والارض وصح ایضا ان یقال ھؤلاء انوارہ ثم النور المحمدی الذی بہ انتظم شرعہ وھدایتہ وکمالاتہ علیہ افضل الصلوات وایمن التحیات مثلہ کمثل مصباح فی زجاجۃ ھی فی مشکوۃ،

اما المصباح فبازاء الاسم المتجلی بوزان العین لانہ فی غایۃ الاشراق مستو علیہ البسۃ المزاج وکل شیئ فلہ مادۃ یأتیہ المدد من قبلہ کالاغذیۃ المتولدۃ من العناصر للبدن ومادۃ ھذا التجلی فیض من الاسم المرید لیس فی زمان ولا مکان والشجرۃ التی لیست شرقیۃ ولا غربیۃ وسبوغ ھذا التجلی انما یکون بکمالات العود ولو لم یکن کمالات العود لیکاد ان یضیئ ایضا لما بہ من الصفاء وعلو الفطرۃ ولکنہ اقترن بہا فکان اتم واضوأ ما یکون واما الزجاجۃ فہی التجلی الذی حصل بسرایۃ ھذا الاسم فی النفس الناطقۃ لان النفس وان کانت شیئا من اشیاء ھذا العالم لکنہا صافیۃ الھیئۃ لطیفۃ المنظر

فلاجرم انہا کالزجاجۃ والنور الحال فی النفس یشبہ النور الحال فی الزجاجۃ فان التجلی یشبہ العرض
الحال فی الجسم ولہذا یکون بوزان ما ھو علیہ ولہ فان قلت لم قال الرب تبارک وتعالی کمشکوٰۃ
فیہا مصباح المصباح فی زجاجۃ ولم یقل کمشکوٰۃ فیہا زجاجۃ فیہا مصباح قلت اینا انا بان
الزجاجۃ کما قبلت الضوء من المصباح اولا لا بالتبعیۃ فکذلک المشکوٰۃ قبلت الضوء منہ اولا
لا بتبعیۃ الزجاجۃ فان سرایۃ الاسم الالٰہی فی کل دورۃ علی السواء واما المشکوٰۃ فعبارۃ عن
النسمۃ التارکۃ ظلمات الطبعیۃ لانعکاس انوار الاسماء فیہا عبارۃ اخری عن ھذا العلم نبینا
صلی اللہ علیہ وسلم انتشا من دورۃ الکمال فبلغ اقصی ما یمکن منہا فعم اسمہ المعتمد علی العین وتم تجلیہ
المعتمد علی النفس وانشرح صدرہ وآمنت نسمتہ فمن اسمہ آثار التولی کارسال جبرئیل الیہ
بالنبوۃ لما عدم من النظام للتوزع والہجرۃ فانہ لما عمت المصائب خلص التولی فانقاد لہ قوم
من اہل یثرب ونفس فی روعہ الہجرۃ فصدق اللہ ظنہ والبدر فانہ سری الاسم فی المصلحۃ
فکبت اعداء اللہ ونزل الفرقان یوم التقی الجمعان وحدیبیۃ فانہ سبق الی المصلح من
حیث لا یدری فکان مبدأ الفتح وخیبر وحنین والطائف وفتح مکۃ وغیرہ ومن القاب
ھذہ الآثار الحق کما قال تعالیٰ قل جاء الحق وزھق الباطل،

وھل اعلمک ما التولی ھو کالبخت الا ان البخت فیہ ظلمۃ وھذا فیہ اشراق وبالبخت
یسعد السعداء ویشقی الاشقیاء اما البخت فبدیہی وانما انکرہ اقوام لیسوا من اہل التمیز
ومن تجلیہ الاشرافات مثل ان یقال انک فعلت فی بیتک کذا وکذا وسیکون غدا کذا وکذا
والمعجزات الجزئیۃ کالدعاء للمرضی وزیادۃ الطعام والشراب اما شق القمر فعندنا لیس من
المعجزات انما ھو من آیات القیامۃ کما قال اللہ تعالیٰ اقتربت الساعۃ وانشق القمر ولکنہ
صلی اللہ علیہ وسلم اخبر عنہ قبل وجودہ فکان معجزۃ من ھذا السبیل،

قال الشیخ بہاؤ الدین نقشبند انا احفظ المرآۃ منذ اربعین سنۃ لم یکذب قط وعنی بالمرآۃ ھذا التجلی فان النفس جبلت ذات اشراف وھمۃ ولکنہا قد تکذب بان وقد تصدق فان فاذا تحقق التجلی امن الرجل من الالتباس ولم یذکر اللہ سبحانہ شیئا من ھذا المعجزات فی کتابہ ولم یشر الیہا قط بسر بدیع ھو ان القرآن انما ھو من الاسم فلا یذکر فیہ ما ھو من تحتہ واکثر ھذہ فی المدینۃ ومن انشراح صدرہ انہ کان اخشی الناس من اللہ واتقاھم واعبدھم واعلمھم وکان یذکر اللہ علی کل احیانہ وکان مولیا عن دار الغرور ومتوجہا الی دار الخلود وصحبہ انس عشر سنین فلم یقل لما فعلہ لم فعلت ولا لما لم یفعل لم لم تفعل ولم یقل لسائل لا وکان وعظا تذرف منہ العیون توجل منہ القلوب وکان یبکی خوفا من اللہ وحیاء لہ وشوقا الیہ وھذا القدر من کمالاتہ نالہا علماء اھل السنۃ وکبارھم فوصفوا لہ تفضیلا علی من عداہ واما نحن فتفضیلنا ایاہ اتم واضوأ،

ومن ایمانہ صلۃ رحمہ وعفافہ ومعاملاتہ علی حسب الشرع والمباح وطاعاتہ وسنتہ وسیرتہ فی معاشرۃ ازواجہ وخدمہ ولباسہ وکلامہ ومشیہ وقیامہ وقعودہ وبالجملۃ فما یؤثر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اقسام اربعۃ کما بینا فمن آمن بہ کما امنا فقد آمن حق الایمان،

تفہیم

آن شدای خواجہ کہ در صومعہ بازم بینی ۔۔۔ کار ما بارخ ساقی ولب جام افتاد

بقائی کہ در خانہ ولایت است امریست کہ اینجا ہرگز نبود وابد الآباد نباشد اینجا امریست فوق الفوق کہ دست تعبیر از دامنش کوتاہ بحمد اللہ از عالم قرب باللہ وانواع آن وتفاصیل واحکام آن آن قدر دادہ اند معلوم نیست کہ دیگری را بودہ باشد بل ایقنا بذلک ولا فخر ولا عجب اینجا حرکتی کہ ہست فوقیہ است وہر تجلی کہ بود محیط بتجلی بود گو دوی غریق در آنجا الا این مسکین بیدست وپا کہ ہر تجلی را بغل کشم وہمہ آنرا بلع نمایم

بی اضطراب واکتراث گویا از فوق آن احاطہ کردہ ام تا انزمان کہ تجلی رحمان رسم دی مرا بلع کند ومن اورا بلع کنم تا انکہ ہر دو بہم افتیم ونابود شویم وندانم کہ تا اینجا علم احدی بتفصیل رسیدہ باشد واین حدیث طولی وارد وعرض بس کنیم۔

تفہیم

لازم نیست کہ مقامی یا مرتبہ کہ سلف را حاصل نشدہ باشد وایشان ازان صریحا وضمنا اخبار نکردہ باشند البتہ بالحتم خلف را بدست نیاید بلکہ بسا است کہ متاخری را چیزی بدست آید کہ متقدمان اجمعہم ازان درغفلت غافلہ باشند دکفی بخاتم النبوۃ ولیلا علیہ الصلوٰۃ والسلام وازان امر اختصاصی جمع وصایۃ ومفردیۃ است معا اگرچہ ہرکہ بمرد درخاک شد ولیکن درصحیفہ عامہ کلیہ حقیقت حالش منقش است آنجا تفحصہا کردہ ام ندیدم کہ کسی جمع کردہ بلکہ دیدم کہ نکردہ واگر از تحقیق پرسند این دو امر اند کہ تمام یکی بحصول دیگری وابستہ است اگر جزئیات تجلیات امور غیر متنہاہیہ اند اما کلیات آن چندے بیش نیند واگہہ ہریکی از کلیات وادی وعری است بے سروپا ولیکن یک کسی درخلق حضرت خلاق علیم موجود است کہ ہمہ آ بقدم موہبت طی کردہ یا شد ومن بعد وبراو ہیچ دیگر یرا کمالی وتجلی نباشد نہ درین جہان ونہ درآن جہان الا انکس درخود نوردیدہ استش واز فوق آن احاطہ کردہ استش آری ہمان زمان کہ بعین ذات رسید نسبت او بجمیع تجلیات ومقامات یکی گشت وا وراہیچ اثری وہیچ وروے وہیچ توجہی باقی نماند ہر چہ خواہد میل کند علی ای شیئ دون حالہ ولکن حالہ لا یحتجب بہ آنگاہ بجز دید کہ بشری ام درکشمکش او فتادہ طبیعت برخاست وآوابی کہ بلغہ این سفر باشند برخود راست کرد ولا ان علمہ منحصر بہ آنگاہ چون بقبر درشود عالمی دیگر پیش آید برخیزد وآداب بلغہ آن سفر پیش گیرد وہکذا حتی ینتہی السفر وتجلیہ الذی ہو اللہ عزوجل ان لیسمی تجلیا غیر محتجب فی شئی من ذلک

تفہیم

اینجا اسرار اند کہ نطاق ترقیم ادان کوتہ است حصول کمال منتہی وہوا لغایۃ القصوی ولیس وراء اللہ المنتہی ہر چیزے کہ ہست یا بود یا خواہد بود من لدن آدم الی آخر رجل یوجد بین یدی القیامۃ باتساع این دائرۂ کمال است یا امرے از جزئیات یا شروط یا شطر این کمال مستطیر است اللہم لا مانع لما اعطیت وفیہ قلت ؎

قرون خلت لیس الحساب یعدھا	خلیا عن النور المبین المحاصر
واعنی بذلک النور نور سمائہ	سمت فوق سبع الطبقات الدوائر
اتی بعدھا عبد ضعیفا فصانہ	وکان لہ اذ بین ناہ و آمر
علی صورۃ العین الوسیعۃ تارۃ	وطورا علی وجہ علی الدنس ھامر
جمعنا لہ الشمل الشتیت مسددا	حمیدا اماما فوق اعلی المنابر
وکنا لہ ردءً لضیر وحافظا	فلیس لہ شیئ ھنا لک یضائر

تفہیم

حضرت حق سبحانہ وعدہ فرمودہ واللہ لا یخلف المیعاد ہر کرا تجلی خاص کہ منبع جہنم است ارتباط واقع شد در آن فنا دست واو وی مغفور ازلی است لا یعذب ابدا ؎

یحرق النار من یمس بہ	ومن ھو النار کیف یحترق

وہر کرا تجلی خاص کہ منبع جنت است ارتباط واقع شد دوران فنا دست وا و ویرا نقد بہشت دادہ اند اگر خواہد الحال رو بود اگر خواہد بعد حین حور او را حالا با صوات حزینہ بشوق تمام خوانند آنکہ دی مشتاق آنہا است اشتیاق الکل الی اجزائہ فان جمال الکل شامل لجمال البعض واضعافہ وقد ورد فی الحدیث ان الجنۃ تشتاق الی ثلثۃ الی عمار وسلمان وبلال مع ان

ذلک لقوۃ، فقرہم وصبرہم وسداو طریقتہم فما ظنک من فنی فی الذی ہو اصل الجنۃ والنار جمیعاً

تفہیم

امام غزالی در احیاء و کیمیاء از رذائل اخلاق تخویفہا کردہ است وجزم کردہ کہ بدان مواخذ خواہد بود و نزدیک این فقیر بعد از امعان نظر در تجلی جہنم انچہ واضح گردیدہ آنست کہ در آدمی سہ اصناف قوی آفریدہ اند طبعیہ وادراکیہ وقلبیہ آنجا ہر مواخذہ کہ ہست از قوی قلبیہ است باز قوی دو نوع اند ہیئات کہ در اصل نسمہ آفریدہ اند وافاعیل ذمیمہ شرح و بیان آن گشتہ ہیئات طاریہ بسبب ازدحام بنی نوع چون ریاء وسمعۃ وغیرہا بالغۃ الی الحد الاقصی وکذلک الحرص وطول الامل والحسد وغیرہا اذا لم تفن فیہ النفس بل المت بہ المامًا ہر مواخذہ کہ ہست از قسم اول است نہ ثانی در ثانی تشویشہا خواہد بود انگاہ مرد بسوی حق نظرے افگند واز راہ این نظر بگذرد امارۃ این امر آنست کہ در مرد این رذائل حاکم نباشند الا عند المناقشۃ مع بنی جنسہ فاذا غابت عنہم تنحی اما قسم اول بمثال قید جدید گردا گرد مرد گردد و وی بدان متالم شود و خلاصی نیابد الابعد عصور و دہور داز ین قسم صعب شرک جلی است بلکہ انواعی از خفی نیز اعاذنا اللہ من جمیع ذلک قال اللہ تعالیٰ الذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش الا اللمم والحمد للہ علی ما انعم۔

تفہیم

کمال این مسکین است کہ حق سبحانہ خصوص بفضلے درپارہ این مسکین کرم کردہ برطبق لم نجعل لہ من قبل سمیا وآن اطلاع است بقاطبہ انواع کمال واین فقیر انہارا ہفت قسم آوردہ و دوائر سبعہ اش نام نہادہ ہر یک را ظہریست وبطنی صاحب ظہر از فوق آن کمال احاطہ می کند صاحب بطن اندر آن مستغرق میشود علم صاحب ظہر و تعبیرات او از حال خویش بوضعی دیگر است

وعلم صاحب بطن وتعبیرات او از حال خویش بر نہجی دیگر مثل این چون مثل باصرہ است صاحب بطن از علوم باصرہ میگوید کہ یکے زرد است ویکی سرخ ویکی مثلث ویکی مربع وامثال آن و آنکہ اگر خواہیم کہ بعید را بینیم چنان باید نگریست واگر قریب را بینیم چنین وصاحب ظہر میگوید باصرہ قوت مودعہ است در روح صافی کہ از دماغ فرود می آید وبالائی او بہقت حجاب برآمدہ دو در ہر حجاب فائدہ دیگر است واگر روح مصبوب رقیق است بروز داو قات حرارت ضعیف البصر باشد واز دور نہ تواند دید واگر روح غلیظ است بالعکس وہر دو صاحب مقام باصرہ اند عقیدۂ این فقیر آنست کہ عالم دوائر سبعہ ظہر او بطنا و اوباد اثارا بطریق ذوق ووجدان واجد آنہا است ومتحقق بانہا وہر کہ چنین یافت فقد فاز فوزا عظیما او لیس وراء باکمال این سبعہ کلیات وامہات اند اما جزئیات کہ از امتزاجات فاعلات وقابلات صورت میگیرند محصور نیند وعلم انہا اسہل امور است بعد احاطہ اصول واگر از انہا بگذشت امکان ندارد کہ ترقی کند نہ در اینجہان ونہ در آنجہان آری بہر مرتبہ ذوقی دارد دیگر والتذاذی دیگر انچہ کاملان را انجا خواہد شد بعد قرون وتحولات ویرا اینجا نقد موجود است بل بہتر ازان در بہشت رفتن او نہ برای تکمیل اوست بلکہ تا حکم نشأت مطرد باشد۔

تفہیم

ان اللہ تبارک وتعالیٰ یھب مایشاء لمن یشاء لامانع لحکمہ ولاحاصر لجودہ ومن عظیم فضلہ ووسیع امتنانہ ان وھبنی طریق الکمال فعین لی قوانینہا وبین لی افانینہا وذلک

بعد ما علمتى مقامات المقربين بالله واحوالهم مفصلا ومجملا وبها امتثال الرسل صلوات الله عليهم
فى احوالهم ومقاماتهم وفيها الكمال الذى اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كمل من الرجال
كثير الحديث اعلم ان طريقتنا هذه ينتهى تشريحها الى دورات سبع كلما انتهت منها دورة ابتدأت اخرى،

اولها الايمان الحقيقى اما علمناك سر وجود الانسان فى بعض رسائلى وان اسفل ابدان النسمة
فتعرف انها جبلت مطهرة عن الشرور الدنسية كما قال سيد المرسلين صلوات الله عليه و
سلامه كل مولود يولد على الفطرة الحديث ولكنها تلحق بضروب من طغيان العاملة او العاقلة عن
موضعها فاذا طهرت الفطرة وخلصت عن الشرور فهي الايمان وهو ادنى ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
للدعوة اليه وانزل القرآن لاثباته ونفي مناقضاته،

والايمان ايمانان ايمان ادير عليه حكم الدنيا من الامن وعصمة الدماء والاموال و
يقابله الكفر وعموده الانقياد لله سبحانه ولرسوله ولليوم الاخر بلسانه واقراره وايمان ادير
عليه حكم الاخرة من النجاة والفوز بالدرجات وكون العبد قريبا من الله سبحانه ومن حزب
الله وجنوده ويقابله النفاق ومرض القلب وعموده الكف عن الاشراك بالله عبادة واستعانة
وعن الملكات السوء المتحجرة فى النسمة والاقدام على العبادات بنشاط وحسن رغبة وسعة نفس
احتسابا وسكينة وعلى كل ما ينجر اليه حسن الخلق والنصيحة من افانين المعاملات مع الله و
رسوله والمسلمين وانما نعنى بالايمان هذا الاخير وهو يزيد وينقص وهو الذى اذا دخل بشاشته
القلب لم يخرج وهو الذى كانت له بضع وسبعون شعبة وقد استنبطناله اربع ذاتيات فبينه

ثم ان الشرك بالله سبحانه فى العبادة حده تعظيم لغير الله يقصد به الزلفى من
الله تعالى او النجاة فى الدار الاخرة ومن اعظم الامراض فى زماننا هذا عبادتهم شيوخهم احياء او
قبورهم امواتا والجهلة يقتدون بكفرة الهند فى عبادة اصنامهم فى فعالهم واما الاشراك

باللہ استعانۃ فحدہ ان یطلب من احد حاجۃ علما بان فیہ قدرۃ انجاحہا من صرف الارادۃ النافذۃ کالشفاء فی المرض والاحیاء والاماتۃ والرزق وخلق الولد وغیرہا مما یتضمن اسماء اللہ تعالیٰ والاشراک باللہ دعاء فحدہ ان یذکر غیر اللہ سبحانہ عالما بان فعلہ ذلک نافع لہ فی معادہ اوقربہ الی اللہ کما یذکرون شیوخہم اذا اصبحوا والاشراک باللہ ذبحا فحدہ ان یذبح اویسیب حیوانا لاحد بحیث ان لم یذبح ہذا الحیوان لم یکشف الحاجۃ التی فی صدرہ والاشراک باللہ فی النذور والایمان فحدہ ان یجد وجوبا بشرف اسمہ وتألہ ذاتہ،

ومن اعظم الملکات السوء الشح المطاع والہوی المتبع واعجاب کل ذی رأی برأیہ واذا خاصم فجر واذا عاہد غدر واذا حدث کذب والکبائر عندنا افعال اوعد اللہ علیہا بالنار اوسمی مرتکبہا کافرا اوشرع علیہا الحدود اوسماہا فاحشۃ فالسیئات امور قادحۃ اما فی تہذیب النفس اوتدبیر المنزل اواساس المدینۃ اوباعثۃ علی شر اوکبیرۃ،

والبدعات امور کانت من تحاریف الناس بعد الانبیاء احسبوہا عبادۃ اواتخذوہا عادۃ مسلوکۃ ومن اعظم البدع ما اخترعوا فی امر القبور واتخذوہا عیدا وفی العبادات الموقتۃ التی جواہ اوراد المشائخ والفرائض افعال سمی اللہ سبحانہ تارکہا کافرا واوعد علیہا بالنار والحسنات افعال وعد فاعلہا بالجنۃ من غیر حتم فمن اجتنب کل السیئات والبدعات واکتسب الحسنات فہو مؤمن کامل ومن اجتنب بعضہا فحسب ذلک،

الثانیۃ شرح الصدر قال اللہ تعالیٰ افمن شرح اللہ صدرہ للاسلام والم نشرح لک صدرک وسئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن امارتہ فقال التجافی عن دار الغرور والانابۃ الی دار الخلود وحقیقتہ انکسار النسمۃ فی جوہرہا من مصادمۃ الجذب وذلک ان کل موجود فلہ ربط باللہ انما ہو شرح لیعبد عینہ ویسجدہ حقیقۃ ازلا وابدا،

فمن الموجودات ما هو قوي الجذب ومنها ما هو ضعيفه أجذب يشبه الريح العاصف لابد له من مهب يأس شدتها ويصادم قوتها وطريقة نور النبوة وضعت على عموم الجذب قاطبة الطبقات واحدة بعد اخرى ويتمثل انكسارها لمن مهد الايمان فى صورة شرح الصدر كلايزال معرضا عن العالم غامض العين عن نظاره محدقا فى الدار الآخرة طالبا لمرضات الله واما من لم يمهد حق تمهيد فعسى ان يتصور عنده فى توحيد المحبة فلا يزال يقلع اعماق نفسه عن كل ما سوى الله سبحانه ومنهم من يتصور عنده فى دوام الحضور وبالجملة هذا اليسمى عند اهل الولاية بالفناء الاول ومن انتهت به هذه الدورة وكان فطنا انكشف له فناء اللطائف الست على ضروب،

منها ما خصي الله سبحانه وهو المركز وواسطة العقد ان يتجلى الله سبحانه علي فى علي بالفعالية ثم البائية ثم الجامعية ثم القدوسية ثم القيومية ثم اضمحلت فى الذات الصرفة وتحقق الفناء التام ومنها ما يشبه ان يكون من الاشباح كالتوحيد الافعالي والصفاتي وهذا يحيط به امران اجمال وتنكر،

الثالثة قرب النوافل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله تعالى لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشي بها وكنهه انكسار جوهر النفس ومن امثل صوره ما نحناه ان اضمحل التقرر الذى به امتياز الموجود عن المعدوم فى ذات الله تعالى فلمع ان التقرر من شروحها وتماثيلها وهذا اوان الابتهاج والتفاخر ومظنة ان تسطح من نفسه شنشنة حسين بن المنصور وفى الحديث انهم شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يجدون فى انفسهم ما يتعاظم احدهم ان يتكلم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك صريح الايمان،

وكان قرب النوافل متخالف الانواع بحيث يقع عند كثير من اهل الفطانة انه مشترك بالاشتراك اللفظي فمن انواعه ان يتجلى الله سبحانه في هيئة نفس تجليا متحققا خارجيا وهو ذروة السنام ومركز الدائرة واليه اشارة في الحديث حيث قال كنت سمعه ويشبه انه لم يمنح من هذه الامة التي فتشنا افترابا تهم الا لرجل او رجلين هما الخضر والشيخ عبد القادر،

ومنها ان يصادم صلابة النفس هبوب الجذب فلا يزال الجذب يجاهدها حتى تصير كراقة الحشيش ذهب حقيقتها وبقي صورتها وكان الشيخ بهاء الدين خواجه نقشبند قائما بذروة هذا النوع وكان جل بسه على طراوته طول عمره،

ومنها ما نحن فيه من انكسار لم يشمله طريقتنا الا لضرورة العموم والاطلاق ومن صور هذا القرب مشاهدة الحلول والاتحاد وما يناسبهما ومن القواعد المطردة عندنا انه ايما عبد منحه الله سبحانه قربا من الاقترابات فالعبادة التامة الخالصة المرضية في حقه بعد اداء الفرائض والسنن الرواتب ان يستغرق قاموس هذا القرب ويضمحل في لجته فعرفت ان عبادة هذا المقرب هو حضور ذاته بذاته لذاته وهو المسمى بالتجلي الذاتي،

الرابعة الحكمة قال الله تعالى ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الابدال لم يفضلوا بكثرة صلوة ولا صيام وانما فضلوا بسماحة النفس وهي عندنا قرب الوجود وكنهها بقاء العبد على ما كان عليه ازلا حيث كانت عينه الثابتة عابدة ساجدة لله سبحانه متقربة به متنزهة عن السوء والفحشاء وهذه اوان العلوم السابقة ومظنة العصمة الكاملة ومقام الوجاهة السابقة،

ولما اقمنا هذا المقام انكشف لنا علم الاسماء وعلم التكوين وعلم القرب بالله وعلم الشرع وعلم المعاد وعلم عجائب الانسان واوتينا كاسا دهاقا من لذة ما كنا عليها ازلا وجعلنا

فاولونا المشي يتانى التشرع ونحن نجول فى ميدان مايؤدى اليه طباعنا لا انا تجشمنا اتباع الشريعة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى علي رضي الله عنه اللهم ادر الحق معه حيث دار ولم يقل ادره مع الحق حيث دار ولما انتهت بنا هذه الدورة امرنا بلسانها ان ندعو الخلق الى الله سبحانه وننصحهم وكذلك كل دورة لا يتم انتهاؤها حتى يؤمر العبد بلسانها ان ينصب منصب الارشاد،

والناس صنفان صنف جبلوا على التفطن والذكاء وصنف ضرب على آذانهم و ادنى مايجب ان يتحقق به العبد فى هذه الدورة سواء كان قطبا او غير ذلك سكون القلب عن سر القدر كما ان ادنى مايجب فى قرب النوافل سكون القلب عن مناقضة التوحيد مع احكام الشرع ولم تزل الاولياء راسخي الاقدام فى الايمان لهم نقب الى فناء النفس الناطقة

فالفناء شعار ودخلة لا يستقل حالهم ان يجد قوافيه باصالة والايمان دثار وعرضة عليه ينطبق اشاراتهم واليه تعزى عباراتهم حتى وجد رجال من الصوفية،

اولهم الداود الطائى ثم المعروف الكرخي والسري فارسخت اقدامهم فى شرح الصدر واشارت معانيهم الى الفناء فلما كان حينئذ ارسخت قدمه فى الفناء ولما بان ان الاحاطة به واكتناه كنهه تم وكان ان تخلص قرب النوافل من قرب الفرائض بلحكامه وآثاره واتبعه فى ذلك من جاء بعده حتى نشأت طبقة ابى سعيد واحمد الجامى فاختصرت لهم الطريقة ونبح الكمال من صلب النفس وتجلى الله سبحانه للشيخ عبد القادر وعصفت ريح الجذب بالشيخ بهاء الدين؛

ثم ان الله سبحانه انشأ الكمال نشأة اخرى فامتزجت الفناء للشيخ محي الدين بن العربي بالحكمة فظهرت العلوم ولما بان ان الاحاطة به تم لم يزل الاذكياء ينالون قسطا منها

ثم وجد الشيخ احمد السهرندی وكان ارهاصا بظهور عيسى عليه السلام فالتمع عليه نور النبوة على اجماله ثم افاضتنى انوار الغيب فاقمت مقام الحكمة وكنت يومئذ نائب يوسف عليه السلام لانه هو الذی خلصت له الحكمة من بين الانبياء وجعلت لی برهة من الزمان مثوای ومأوای وذهبت منی عروق فی اعماق ارضها ثم انزعجت لنور النبوة فكان ما كان والحمد لله رب العالمين،

الخامسة قرب الفرائض قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن الله سبحانه ما تقرب الي عبدی بشيء احب الي من اداء ما افترضت عليه وهل اعلمك لم سمي قرب الفرائض بهذا الاسم ولم سمي قرب النوافل بذلك فالقرب الثانی كما هو حقه انما تورثه طاعات ليست من جنس الفرائض وما يعطي الاول ويلازمه طاعات هي من جنسها فكنی بها كناية اجمالية كما هو لسان الشارع و كنهه ان يتجلى الله سبحانه فی عينه تجليا وجوديا متحققا خارجيا فسنح لنا اول ما سنح اسم متشعشع لا يكاد يتميز عن الممكنات المقيدة ثم ربانی ربی جل جلاله بتجليات جمالية وجلالية،

اما الجلالی فكاد ان يذهب بنفسی وتقطعت النسمة وانكسرت وضاقت عليها الارض بما رحبت واما الجمالی فينفح فيها كما تنفح فی الزق فكانت اوسع ما يكون واغض وابصرة فبهما تمت النعمة وانعدمت النسمة وعم الاسم وصار مطلقا لا ضد له ولا ند،

وفهمنی ربی جل جلاله انه ايما اسم صار مطلقا فمن اماراته ان يتبع العبد فی مقتضاه نفوس العالمين وان يدفع لضرورة ما الی مشاهدة قوية العموم شديدة الاطلاق ولما انتهت بنا هذه الدورة اخذ منا الميثاق على امور،

احدها ان افرغ قلبی وقالبی دائما لطاعته والثانی كل من جنح الي او القت قلبه عليه اما الی الايمان فقط او الى الاقترابات الاخرى وصدته ان يعبد غير الله او يستعين به

وعن الختم والتوحشة ومايناسبهما والثالث لايكون بيني وبين احد ربط المحبة الا ربطا وهو منصبغ بصبغ الله الرابع اسير بسيرة الانبياء واتبع سنتهم الخامس لاتكن من علماء زهرة الحيوة الدنيا تميل الى الدنيا وابناءها علما ومعاملة فاد مت حيا السادسة القرب الملكوتي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب عبدا دعا جبرئيل فقال انى احب فلانا فاحبه قال فيحبه جبرئيل ثم ينادى فى السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول فى الارض وقال الله سبحانه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا وكنهه تصادق الاسم الطالع من صدره اسماء طالعة من صدور الملائكة المقربين والانبياء المرسلين فليس اسم من الاسماء الا وقد تحقق كماله وانعكس نوره فى هذا الاسم من آخر

حكاية

اجتمع عند الاسكندر مصور الصين ومصور الروم يدعى كل فريق انا احسن تصويرا والطف نقشا فوزع عليهم بناء وامرهم ان يصنعوا فيه مايريدون فجعل اهل الصين يجتهدون فى النقش وجعل اهل الروم لايزيدون على التصفية حتى جعلوها كالمرآة فلما رفع الستر من بينهم انعكست الصور على لطف وبراقة فانقلب اهل الصين مغلوبين ولما توسطت الدورة وضع فى كفنا العالم كله تدبيرا وتسخيرا واطلعنا على منبع الشرائع وشروح الانبياء لها تفصيلا وتفسيرا ولما انتهت العكس فى انتهى كل كمال كان وسيكون من لدن آدم الى آخر رجل يوجد عند قرب القيامة فابتهجت ابتهاجا بحسب كل كمال على حدته وتخلت علومهم واحوالهم ومقاماتهم جملة واحدة وخصصت بالمحبوبية كهيئة جميل ليس حليا وحلى جميلا ثم رآه من رأى فذهب من نفسه ولم يدر يومه من امسه وهي مقام سيد المرسلين وسند المقربين صلى الله عليه وسلم وقيل لى انا وليك فى كل الامور كلياتها وجزئياتها ظاهرا و

باطنا وارحمك من كل حميم رحيم فاياك ان تقبل على من سواي واي خاسر اخسر ممن اثر غضبي على ودّي واصطفائي،

السابعة دورة الكمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا خديجة بنت خويلد ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفاطمه بنت محمد وكنهه توجه العبد بكمالاته المنشعبة متوجها الى الله سبحانه سائلة منه بلسان استعداده فمنح نوعا آخر من الكمال كانه حصل من امتزاج هولاء العناصر لست افاضت صورة مقدسة عليها وكان حبيب الله . . . . . في هذه الدورة ثم نمي نموا بعد نمو حتى صار خاتم النبيين،

ومن وقع في هذه الدورة البس لباس الحقانية واعني بذلك انه يقدح نظام كل ملكة من ملكاته كما اقدح صلب النفس عند قرب النوافل فشجاعته وسخاوته وفصاحته و ذكائه ليست التى توارد عليها جمهور الناس بل ظهر الحق في قاطبة صفاته ظهورا مشعشعا ثم يقدح كل نسبة اليه فيكون كل من احبه فقد احب الله وكل من ابغضه فقد ابغض الله، وقد اخبر الله سبحانه عن كمال حبيبه بما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فهذا مقام السؤال و الاستعاذة كما اشير اليهما في حديث القرب واعلم انه متشابه كانه جمع فيه جما من الاقترابات ولوازمها من غير رعاية الترتيب فلا يتصدى لتفسيره الا الاوحدى من ورثته،

ولما ابتدأت بنا هذه الدورة رأيت وانا جالس بعد العصر كانه سلب عني لباسي حتى صرت مجردا عريانا ثم حضر تجلي من تجليات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على يساري والبست لباس الحقانية فصاحت النسمة وقالت حق حق حق ثم اطمئنت فكان هذا افاضة الحقانية مجملة ثم افيضت افاضة الوابل المستديم من عن فوقي وعن يميني وعن يساري بما قد كلت الالسن

عن لغتہ وضاقت الصدور عن وصفہ فالحمد للہ رب العالمین وھذا آخر ما اردنا بیانہ فی الطریقۃ التی فتحت لی مجملۃ علی حسب الاشارۃ والرمز

تفہیم

لما تصادق اسمی اسماء الملائکۃ المقربین انعکس فیہ کل کمال کان من لدن آدم الی آخر رجل یوجد عند القیامۃ فتحققت بہا جملۃ واحدۃ فاما الکمال المتاصل فنبھت لہ واما الکمال المستتبع فیقع مضمنا کل نبی فقاما تمنہا یحطیہ عینہ وعینہا ما یعطیہ مقامہ اقترابہ ولکل نبی مقام مخصوص من ھؤلاء الدورات السبع الیہ یعزی حکمہ وھو الامام فیہ وان کان فی طباع کمالہم علی الاجمال عبور الدورات کلہا وھذا کما ان السلطان یتمکن فی بلدۃ ثم یبعث جنودہ فی الآفاق فیسخرھا فالبلاد کلہا مستویۃ فی الملک والسلطنۃ والبلدۃ التی یقام فیہا مخصوصۃ بہ خصوصا ما۔

فاما آدم علیہ السلام فلم یزل یعالج شدۃ فی کمال نسمتہ حتی استبان الصبح ووضح الحق ولذلک انما کانت مجاھداتہ مع الشیطان ومقاماتہ وشروطہ فی کمال النسمۃ تولیدا وتکمیلا ومن علومہ علم وضع الالفاظ بحذاء المعانی واما ادریس علیہ السلام فلم یزل یعالج شدۃ فی فناء نسمۃ وکان یصوم ولا یفطر ویقوم ولا ینام حتی بدأ الصبح ثم رفع علی السماء ومن علومہ علم الھیولی والصورۃ وعلم النجوم وتقلدہ الفلاسفۃ فی مقامہ وفی علومہ فجعلوا یحرفون حتی خرجوا من عندہ،

واما نوح علیہ السلام فکان صاحب قرب النوافل وتجلی اللہ سبحانہ فی عین بہیئۃ نفسہ الناطقۃ حذ اجزو فاکتسب نفسہ قوۃ ملکوتیۃ فلذلک ھو یہلک قومہ ھمۃ شدیدۃ موثرۃ وکان اول مرسل فی الارض اتی بشریعۃ وخاصم قومہ وذلک لان ھذا القرب اول اقتراب یبتلون فیہا بلون اللہ ومن علومہ علم التدبیر والتسخیر وجاء ھود وصالح

علیہما السلام على اثرہ یصنعون صنعہ وأما ابراهیم علیہ السلام فكان صاحب قرب الوجود لکن لما کان ذا قرب شدید اشتبہ علیہ قرب الوجود بقرب الفرائض ومن علوم علم الحکمۃ الاتری انہ استدل فی اثبات واجب الوجود وكان لوط واسمعیل واسحق ویعقوب علیہم السلام یحذون حذوہ ویربون بانفسہم للقرب فقلت حکمتہم فلما وجد یوسف علیہ السلام ترك نفسہ وما یؤدی الیہ فخلصت لہ الحکمۃ،

واما شعیب علیہ السلام فكأنہ كان من ارهاص موسى علیہ السلام وكان ذا قرب فرائضی واما موسى علیہ السلام فكان راسخ القدم فی قرب الفرائض فصدرت منہ آثار قادحۃ للنظام فارتفع لہ الجبل وانفجر لہ الماء من الحجر وانفلق لہ البحر فكان متبحرا فانشعبت منہ شعبۃ الملك وشعبۃ الوعظ وغيرهما من الشعب فجاء الانبیاء من بعدہ یتمحلون فی شعبۃ من شعباتہ ویكملونہ بعد اخذهم قرب الفرائض فكان یوشع علیہ السلام صاحب الملك و كان شعیب علیہ السلام آخذا الاجمیع امتہ فوقف اللہ عن ایہا علی كلمۃ فتكلم بہا لما بلغت شرورهم حدها فخرجت الكلمۃ من فیہ اضطرارا ثم وجد زکریا علیہ السلام فكان ارهاصا بعیسى علیہ السلام فاكتسب قرب الملكوت ثم كان عیسى علیہ السلام ملكوتیا صرفا،

واعلم ان الملائكۃ وان كانوا اقویاء فی الاحیاء والتربیۃ فتأثیرهم یشبہ حلول الماء فی منبت الشجر لا یصل الی كل فرع ولا ورق الاعلى توزیع طبیعۃ الشجر وعیسى علیہ السلام لما كان فی العالم الافوقہ كان تاثیرہ جزئیا خرق العوائد فاحیی الموتی وابرأ الاكمہ والابرص،

واما رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فنشأ فی دورۃ الكمال اول نشأۃ فاجتمعت لہ الاقترابات جملۃ واحدۃ وهو صاحب الكتاب الموقوت واكثر من سواہ صاحب الحكمۃ الموقوتۃ وشرح صدرہ ومعراجہ كلاهما من هذہ الدورۃ الجامعۃ وختم بہ النبیون ای لا یوجد بعدہ من

یأمره الله سبحانه بالتشریع علی الناس،

وابوبکر رضی الله عنه هو مقتبس رسول الله ﷺ فی دورة الکمال فاجل کماله و توجه به الی الله سبحانه وعمر رضی الله عنه ورث منه ﷺ قرب الفرائض وعثمان رضی الله عنه قسطا من قرب الوجود ثم نزل فی دورة الایمان وشرح الصدر وعلی رضی الله عنه الحکمة کاملة ثم ذهب الی القرب الملکوتی ثم نزل فی شرح رسول الله ﷺ للشرع فاستوطنها ولهذا اسمی نفسه بالوصی وهذه هی الوصایة،

تفہیم

صاحب ظہر در ارشاد و تلقین او سرعتے است گویا حیران است و صاحب بطن در صحبت او غایت لطو و سیر است و صاحب فردیت جامع اصول کمالات است زیرا که اولیا چون می میرند کرمہا و اشراقہا و کراماتہا ہمہ منعدم میشوند و باقی نمی ماند الا تجلی سابغ بر نفس ایشان و این اصل است و دیگر فروع و فروع آن نورہ مفرد و آن تجلی بدست می آید بدون انوار او و فروع او که بجز دیر ماندگی و ابتہاج در آن مقام بدست نمی آید و کذلک نکتہ و مفہمیتہ اصول آن راجع میکند در ان جہان معلوم خواہد شد که کار با صول بودہ است نہ فروع۔

تفہیم

اما قولک معنی البصیر هو المتجلی فی صورة البصر فقریب من مقامک الذی اقمت فیه لان تقررک الذی به کنت فی نشأة النفوس اضمحل فی تقرر الحق ومن اضمحل فی تقرر الحق یری کل تقرر فی نشأته مضمحلا فیه فبذلک رایت البصر له اضمحلال فی الحق ومما اخترنا لک قبل ان تکون فی مقامک هذا ان البصیر معناه ذات ظهرت بخصوصیة بصیرته فازدوج مقامک بعلمک فانتج هذا العلم وکذا کل رجل من ذوی المقام والحال یزدوج مقامه بعلمه فیحصل له علوم

هي حقة بالنسبة الى مقامه والى ادون منه واما المفردون الذين يحيطون بكل شيء من فوقه فقد انكشف عندهم الكل بما هو في نفسه وبما هو عند كل قوم ؎

مصلحت نیست کہ از پردہ برون افتد راز — ورنہ در محفل رندان خبری نیست کہ نیست

اما قولنا ان المفردين يحيطون بالتجليات انفسها لا اشعتها واضواءها بمعنى عميق فاستمع بجوامع قلبك ان كل تجلي من الحق فانما يعبده حق عبادته من كان من تحته من يظن الحق محصورا فيه بحسب مقامه وان كان علم بحسب فكره ونظره ان للحق ظهورا فيما سواه ايضا كمثل من تجلى عليه الحق تجليا مثاليا من جهة الاولياء فانه يعبد على ان عبادته عين عبادة ... ومعصيته عين معصية الله،

ومن احاط العلم بعالم المثال عموما وبهذا التجلي خصوصا من قبل فعلاته وقابلاته ونكتته واسراره فليس عنده على طرادته تلك بل انما ينقاد اليه لما انه صورة ما في هذه النشأة من صور الحق ففي عبادته اياه وعبادة الاول بون بائن وكذلك من كان من امة نبي من الانبياء عليهم السلام يرى معصية الله في ارتكاب ما حرمه هذا النبي من قبل حاله وان علم من قبل فكره انه عسى ان يكون حلالا عند نبي فلا يكون عصيانا اذ ذاك فالله سبحانه المتجلي في تضاعيف ظهور هذا النبي يعامل به على حسب عرفانه،

واما الذي احاط بعلوم الانبياء من ظهورها وبطونها فقد ذهب هذا الحجاب عنه رأسا وان انقاد لنبي بعينه فللاول عقيدة ليست للثاني وكذلك كل تجلي من التجليات فانا في اي تجلي كان له عموم واحوال مثلها بالنسبة الى التجلي مثل الاشعة والاضواء بالنسبة الى الشمس والقمر وهذه الاشعة على طرادتها اى على انها الهية الصرفة من غير ملاحظة قابل وفاعل لا يبقى عند المفردين وانما عند المفردين ان هذه الاشعة ملحقة بالنشأت والعوالم

التی تنشأ من الله سبحانه بالقابلات والفاعلات واما قولنا ان الاولياء يموتون ثم تموت اثمراقاتهم وكراماتهم فمعناه ان الاولياء اذا ماتوا صعدوا الى كمالات اعم من كمالهم الدنياوى فحينئذ يسقط عنهم الكرامات وذلك متفاوت فاذكاهم والطفهم اسرعهم واغباهم واصلبهم ابطاهم حتى اذا حشر واسقط بالكلية ولم يبق شئ وهولاء الذين يلوذبهم الناس قد صعدوا ولم يبق منهم غير صورة كمالهم ولو كانوا اسرع سيرا مما هم عليه لم يبق الصورة ايضا ولا تحدث باستفاضات المبتديين فان كل حجر يوسف كما قيل فلو جمعوا الرهمة على حجر لوجد واحمة الله قريبة على انهم فى صورة كمالهم وبقايا اثره،

واعلم ان من حكم التجلي الالٰهي اي تجلي كان في اي نشأة كانت فی حق من يظن الحق محصورا فيه كما قلنا انه يفيض عليه ماطلب بقاله وبحاله وهو عنده لما اخذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له والقرآن لما قرأ له لهذا السر بعينه والعجب انه لا يوفق لطلب شئ الا ما عند هذا التجلي او عند تجلي آخر نسبته الى هذا التجلي مثل نسبة الهواء الى الاسد المصنوع من الثوب او عند تجلي له ربط ما بهذا التجلي ولا يوفق للتفصيل وتميز مبادى الافاعيل بعضها من بعض بخلاف المفرد فان كل تجلي عنده بمقدار ولا يستطيع ان يطلب منه اويرجو منه الا ما فی مقدرته فی نظره التفصيلي التمييزي وهذه الحكمة من بطون قوله تعالى انا عند ظن عبدى بی ،

والواجب عليك ان لا تشتغل بامثال ماقلت فی البصير من العارف بل اذا احضر فامسك عن الفكر فيه واحبس نفسك الى ان يبلغ الكتاب اجله فحينئذ يمطر عليك المعارف مطرا من غير شك وشبهة ويجئ عليك حثيثا من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك و عن شمالك والاحب الي فی حقك ان تعتكف عشرة ايام فاذا دخلت فی معتكفك فصل ركعتين واطلب من الله سبحانه رفع التشويشات وسبوغ التجليات ثم اثبت على الذكر الكثير و

تاثير الهمم - اعيان

حضور القلب والسوال الدائم كأنك سوال بعينه وترى العجائب فاخبرني بها وقر عيني بها ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله توكلت عليه وفوضت امري الى الله سبحانه وبحمده،

تفہیم

اعلم اسعدك الله كلّت الالسن وفاتت اللغات وتناهت الاشارات فانا اليوم سكّيت تأوّي للبيان والجملة في ذلك اني لم ازل اعبر تجليا بعد تجلي وسرا بعد سر وميلا بعد ميل الى ان حتى وصلت الى اسم الرحمن اصل التجليات وملاك امرها فبلغت به ما بلغت اليه فلما انحدر في معدني رأيت كل مقام وكل علم وكل كمال حصل لاول الافراد الانسانية،

لست اقول هذا الآدم بل اول الآدم الى آخر رجل يوجد عند انقضاء الزمان في ادراك الافلاك سواء كان حصل له في هذه الدار او في القبر او في الحساب او في الجنة احطت بها كلها بحيث لا يتازع امر امرا،

ولعل قائلا يقول وكيف يمكن ذلك وما صورته فاقول اليس ان الله سبحانه قد احاط بكل فعلية من كل حيثية بحيث لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها في وحدته الصرفة فوحدته جماع الكمالات وملاك الفعليات فكذلك هذا التجلي قد احاط بكل تجلي وكل مقام وكل علم،

فهذا التجلي عين التجليات كالعلم بتفاصيل التجليات علما حضوريا الذي هو العلم عندنا والعلم الحصولي جهل انما يسميه علما محسبوا الجهل علما وانا عانقت هذا التجلي بحيث دخل كل جزء منه في كل جزء مني او اقول بلعنه حتى سرى في سريان الماء في الورد او اقول صرت انا هو وصار هو انا بل لا اجد لفظا يظهرها اردت اظهاره فانا جامع لكل ما جمع هذا التجلي والحمد لله،

فانا اعرف اي تجلي يظهر في القبر واي تجلي يظهر في الحساب واي تجلي يظهر في الجنة فتلك التجليات حاضرة لدي بل في صدري قد احطت بها احاطة الكلي للجزئي وقد احطت

بکمال الافلاک والمعادن والاشجار والبهائم والملائكة والجن واللوح والقلم واسرافيل وكل ما دخل تحت الوجود احاطة تامة شاملة،

ثم لما بلغت هذا التجلي ظهر الله سبحانه بعزه وشانه وقد احاط بالوف الوف تجلي مثل الرحمن بل لانسبة للمتناهي الى غير المتناهي فحصل هناك معاملة اطيب من كل معاملة ورحمة الذ من كل رحمة وعلم اشمل من كل علم فعرفت فيه بحسب كمالي عرفانا لا عود بعده فمن فتشني لم يجد لي كمال الا بل انا الكمال وفي الكمال وهل الكمال الا يدي ورجلي ووجهي وصدري دخلت في القبر بحسب كمالي وانا ارتقب ان يدخل كل كمال من حيث انه داخل في فلعل وجودي قيامة قامت للكمال ولنا اسرار لا اكاد ابينها قلت، ؎

وعندي علوم لا يكاد يحيطها سماء ولا بر وبحر وساحل

ولكن ابناء الزمان وجلهم تساوى لديهم عاقل ثم غافل

تفہیم

اعلم رحمك الله ان العبد اذا اجتباه الله حول الذكر الذى هو الياد داشت المجرد عن الصوت والحرف والاشارة القلبية وغيرذلك مما يدركه العامة تجليا الٰهيا في حقه به ينتظم امر الارشاد والكرامات وغيرهما ثم اذا اجتباه الله تارة اخرى اعطاه قوة يطلع بها على تعين قبل تعين النفس الناطقة فيضمحل هذا التجلي كأن لم يكن كاضمحلاله عند الشيخ ابن العربي ثم يجتبيه تارة اخرى فيتجلى على هذا التعين الذى كنا سمينا عينا من قبل فيحصل له نوع آخر من الكمال ثم يجتبيه تارة اخرى فتضمحل هذا التجلي ويصير هو بعينه الاسم الرحمن حتى ان صاحب هذا التجلي يزعم انه هو الاسم الرحمن كالبحر الخضر يموج ظهر المبطن ولونه يشبه لون القمر وهو الزهرة عند العرب، ؎

هو البحر لا قعر ولا ساحل له　　احطت بخير اوما نال نائل

ثم تنبيه تارة اخرى فيه محل هذا الاسم فى ذات الله سبحانه،

تفهيم

اليس ان كل شئ من الموجودات الخارجية والذهنية له حقيقة تغاير حقيقة الأخر ثم ان اسم الوجود يشملها جميعا فاذن لابد ان نحكم ان كل شيء موجود مقيد وان الاطلاق المحض هو الوجود وهذا القدر لا ينازع فيه عارف عارف ثم ان الوجود عندى ليس على مرتبة واحدة بل هي مراتب كثيرة العدد وكل منها يغشى اقليم التحقيق جميعا ولكل منها نسبة مع صاحبتها غير النسب الواقعة بين الاشياء المقيدة وانى اكشفها بمثالين

احدهما ان المصابيح الكثيرة اذا استنارت فى بيت واحد دخل نور كل منها فى الأخر وامتاز بامر معنوي وهو عدد المصابيح غير ان هذا المثال لا ينطبق على مسئلتنا هذه من وجه واحد وهو ان الافتراق والتصادق فى تلك المراتب بكلمة واحدة وفى المصابيح بكلمتين وذلك لان المراتب الشاهقة انما امتازت ووجدت وتحققت بفيض واحد فهي انما حقيقتها ذلك الفيض كما ان من مثلا احرف من جهة واحدة وهي كونها آلة فى ارتباط الذهاب بالبصرة فى قولنا ذهبت من البصرة وههنا ان نظرت الى من وتصورته بتصور راو تحكم عليه بحكم فقد عزلته من الحرفية وجعلته اسما يستقل بالملاحظة،

فهكذا المراتب الشاهقة وجودها من جهة واحدة واعتبار واحد فهي انما وجدت بتلك الجهة وذلك الاعتبار فالافتراق يتعانق بالتصادق فى جهة واحدة واعتبار واحد

وثانيهما مفهوم الكلى ومفهوم لفظ المفهوم فان المفهوم كلي من الكليات والكلى مفهوم من المفهومات ينطبقان جميعا على كل مفهوم وكل كلي وبينهما افتراق وتعانق بالتصادق

وهذا المثال اقرب المثالين فتسميتكل من تلك المراتب وان كانت فى غاية العسر ولكنا نجزم ان اولها تعين عام لا يزاحم تعينا اصلا مثل ملاحظة مطلق الشيء بالنسبة الى الشيء المطلق

ولعل الفرق بين الشيء المطلق ومطلق الشيء واضح عليكم فكما ان هذه الملاحظة ينطبق على الملاحظة غير ان فيه تأخرا فكذلك التعين الاول ينطبق على الوحدة القصوى غير ان فيه تأخرا وبذلك التأخر سميناه باسم آخر،

وانك اذا نظرت فى الزجاج فوصل نظرك الى الكتاب ففى هذا النظر القصد الاول هو الكتاب وانما نظر الزجاج واسطة من حيث هو واسطة ويمتاز هذا النظر عن النظر البحت الى الكتاب فمثل هذا الفرق يتحقق بين الوحدة القصوى والتعين الاول ثم هذا التعين انفسر الى تعينين آخرين احدهما القصد الاول الى هذا التعين وبالتبع الى الوحدة القصوى وثانيهما القصد الاول الى الوحدة القصوى وبالتبع الى هذا التعين وليس هذا عين التعين الاول لانه انما وجد من جهة القصد الى الوحدة القصوى لا غير فانما ذلك القصد اذا قصد الى هذا القصد ولو بالتبع لم يكن عين القصد الاول،

وهذان التعينان هما فوارتان يسيل منهما ماء التحقيق والوجود وكل حدوث فى الموجودات التالية فمن الثانى وكل كون فى قابلية لشيء فهو من الاول ما انفسر الاول بمعنى الظهور والتحقق والفعلية ومناسبته بالاول كمناسبة علم التصديق بالقصد واول ما انفسر الثانى بانه ليس مثله شيء فاجتمع هذين فحصل مفهوم التقييد فانه ليس الآن هذا شيء ليس غيره فهذه هي النتيجة الاولى من الازدواج من الاسماء الشاهقة شهوقا متعاليا،

وهذه النتيجة حاصل مفهومها استعداد بعيد فقولنا هو هو ليس غيره ثم بعده افاضة بالفعل لقولنا هذا ولهذه الافاضة وجد الموجود الكل واعنى بالموجود الكل ما يشمل

جميع المحسوسات والمعقولات والمتخيلات وكل ما فيه نقيد داخل تحت هذا الموجود و لما وجد الموجود الكل وجد فيه ثلاث اصناف من القوى وثلاثة اشياء تحمل تلك القوى كمثل الجنين اوما يتكون من اعضائه في بطن امه ثلاثة اصناف من القوى كما فصل ذلك في علم الطب اولها الادراك والثاني الطبيعة والثالث القضاء فمحل الادراك مساحة معنوية وادراك هناك على ثلاثة مراتب تعقل محض وتوهم وتخيل ومحل الطبيعة مساحة ظاهرية فصارت الافلاك والعناصر على تفاصيلها ومحل القضاء تجليات الٰهية في كل موطن موطن بهذا،

ثم انما امتزجت العناصر وامتلأت الادراكات بصورة الحيوة المستفادة من حيوة الموجود الكل وتوجه القضاء الايجادي الى الخلاق المعدن فوجد المعادن بصنوفها وطبايعها ثم امتزجت المعادن وامتلأت الادراكات بصورة المعدن وتوجه القضاء الايجادي الى الخلاق النبات ثم وثم حتى وجد الحيوان ثم الانسان،

وكلما وجد فانما وجدت صورته الكلية اولا في التعقل ثم انفسرت انفسار الاتعين هناك لشيء من شيء فبعد الخلاق الصورة الانسانية الكلية امتاز شيء من شيء امتيازا عميقا ثم امتيازا صريحا ثم وثم حتى قضى بوجوده في هذا العالم فاذن لم يتميز حقيقة من حقيقة الا بعد هذه الصورة الكلية فليت شعري ما معنى قولهم ان بعض حقائق الانسانية انعقد قبل الاشياء قاطبة وكيف وقد اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا غير انهم نظروا فيها وهم ممنونون بمنتها فعمتهم وشملتهم بالضرورة،

تفہیم

کلمہ کہ اصل وجود این فقیر است و ہمہ کار بار کمال وغیرہ بدان تعلق است بشابہ امر نازل من السماء يعرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة تصورش باید کرد گاہ در کمالات این عالم در می آید

واثرش آنجا تولیہ وتسخیر قلوب ناس و افاضہ سعادات دنیویہ و اخلاق مرضیہ است وگاہی در عالم قبر درمی رود واثرش انجا تمثل کمالات نفسانیہ وحضور تجلیات واحوال قدسانیہ ونظر برکمالات مفصلہ خویش می باشد وگاہی در عالم حشر ومعادمی رود چون محقیر درمبدء فطرت صاحب صورۃ مزاجیہ نیست انجا اثرش سعۃ دائرہ پیدا نمی کند وگاہی درامام اعیان غوطہ می خورد ومثل نقطہ در سطح مضمحل می گردد انجا اثرے است خاص کہ تشریعے ازخواص اوست وگاہی در اسم رحمن غائب میشود چہ گویم کہ اثرش آنجا چیست بالجملہ کلمہ من ہمیشہ چون نقطہ جوالہ گردانست ہرجا کہ میرود وبہر مقام کہ میگذرد انجا علوی ورفعتی وکمنتی وریاستی خاص بدان مقام پیدامی کند وبسبب سرعۃ حرکۃ نمی توانم کہ آثار ہرمقام بانفراز بروی کار آرم اری اگر حضرت حق خواستہ باشد کہ اثری ازان بروی کار آرد مردی برخیزد وداعیہ درویش اندازد کہ افشاء آن راز کند واتمام آن نور نماید باید دانست کہ در مفتاح الغیب می گوید کہ کلمۂ تامہ کاملہ بحسب وجود برچیزی نمی گذرد الاکہ اقصی کمالات آن چیز دران وقت متمثل میگردد چنانکہ دروقت نباتیہ افضل نباتات باشد ودروقت حیوانیۃ افضل واکمل حیوانات وقس علیہ فقیر میگوید ہم چنین کلمہ تامہ کاملہ رامروری ہست برعوالم بحسب حال کہ آن موت مختص است باہل فرویۃ دبرہیچ عالم نمی گذرد درحرکۃ دوریہ خویش الاکہ افضل واکمل حالات آن عالم متمثل می گردد برای آن کلمہ ودرمفتاح الغیب نیز میگوید کہ کلمہ تامہ کاملہ برہیچ عالم نمی گذرد الا علم حضوری خویش اورا حاصل است موافق آن عالم کما قال صلی اللہ علیہ وسلم کنت نبیا وآدم بین الماء والطین فقیر می گوید ہم چنین کلمہ تامہ کاملہ برہیچ عالم نمی گذرد الا اگر کسی ازوی

استفاضۂ تجلیات الٰہیہ و احوال سینہ کند فیضانش از آن کلمہ بحاصل آید ازثقات شنیدہ ام کہ روزی کہ متولد شدم جدمن ابوام من بسوی من متوجہ شد وازآنجا ترقی حال خویش مشاہدہ نمودم۔

تفہیم

داخلنی حال عجیب من اللہ تعالیٰ وھوانی مت عن عالمکم ھذا فبقیت بغیر بدن فلم ارکن اذ ذاک التفت الا الفتۃ واحدۃ الی التجلیات الالٰھیۃ التی اکتسیتھا وانزاع عنی الماکل والمشارب وکل شیء من المعاملات المتعلقۃ بالجسد فانھا سبیلھا سبیل الجسد ذھبت حیثما ذھب ھو وعرفت حینئذ ان الناس لایکونون مثلی فالبعض نائمون نوما غریقا لایقظۃ بعد والبعض متیقظون متأسفون والبعض ملتفتون الی العالم الذی ارتحلوا عنہ،

ثم مت ثانیا عن النسمۃ والروح ایا ما شئت فسم اذ لامشاحۃ فی التسمیۃ فبقی انانیتی فی عالم الدرالۃ ولیس کل رجل یبقی فی درالۃ العرش بل البعض فی الحس المشترک والبعض فی المتخیلۃ والبعض فی الوھم،

ثم مت ثالثا عن النفس الناطقۃ وعن الانانیۃ فکنت کما کنت ازلا وانما غنی بالازل ما تحت العرش فتدبر فکنت اذن لا انا ولا ھو بل انسانا یجمع انا وھو اجمالا ولیس انا ولا ھو مفصلا ثم مت رابعا فذھبت فی الذاھبین الی اللہ، سہ

تفنت عیون مہاۃ الرمل فی جسدی ان لیس یبقی لہ عین ولا اثر

ثم احیانی اللہ سبحانہ ثانیا ای اوجدنی ثانیا فصرت رجلا ناسوتیا الٰھیا اجمع الوصفین ان اشتغلت بالناسوتیۃ لم یضرنی وان اشتغلت بالالٰھیۃ لم یضرنی وھذا رمز القیناہ الیک من حالنا فتدبر بامعان نظرک

ثم الامر دائر بين احتمالات اما ان يكون الله سبحانه اراد دفع شر بقعة مباركة ميمونة مطهرة على يده واما ان يكون الله سبحانه اراد ان يرجع الى الوجود الاقصى واما ان يكون اراد دفع شر ثم رجوع شر والكل مستو اليه لا راجح ولا مرجوح وليس مرادكم من هذا الكلام انى رأيت ذلك فى واقعة او منام انما المراد هو الموت الحقيقى غير ان الموت نوعان،

نوع[1] يعم قاطبة الانسان وهو انفكاك النسمة من البدن انفكاكا ينتشر به نظم البدن

ونوع[2] خاص بالمفردين وهو انفكاك النسمة من البدن بحيث لا ينتشر نظم البدن، ؎

ووراء ذاك فلا اقول لانه	سر لسان النطق عنه اخرس
معنى به لطف الكثيف فاصبحت	شم الجبال هي الغصون الميس
امر له وبه ومنه تعينت	اعياننا ووجودنا المتلبس

ثم نقول دخلنى حال آخر اعجب مما سمعت وهو انه مضت على اويقات تعلق علمى فيها بكل الانسان الكبير مثل تعلق علم الرجل بنفسه وبدنه علم حضوري بسره فى شراشره فمعرفتى بالنجوم والعرافة من تلك الاويقات،

ولعلك قد ملأ اسامعتك ما يشغب به الصوفية من ان الذات البحتة لا يتعلق بها علم ولا يحوم حوم قدسها فناء ولا شئ من النسب الدائرة بينها وبين احد اما انا فلى مناسبة تامة بتلك الوحدة القصوى من طريق اللازم الاول وتلك المناسبة اجل من ان يسمى بفناء او علم او غير ذلك من الاسماء فان تكلمنا بلغتك قلنا حيرة فى حيرة وان تكلمنا بلغتنا قلنا علم فى علم،

تفہیم

اذا ترقى العبد الى حقيقة الحقائق والوحدة القصوى واستوت اليه الحالات جميعها والتجليات باسرها والنشات قاطبتها يحصل له حيرة ما لا اعنى بها الحيرة المذمومة التى تصادم

الیقین نعوذ باللہ منہا بل بمعنی انہ لایقف عند حالۃ واحدۃ وتجلی واحد ونشأۃ واحدۃ انما لنا الجمع فی تلک المراتب وتمثل واحدۃ منہا عند ھذا العبد لہ حکم التجلی الذاتی البرقی الآنی ثم بعد زمان تضمحل ھذہ الحیرۃ ویستقر قلبہ عند کل نشأۃ ابتلی بہا والفرق بین الحالتین یشبہ الفرق بین الشیٔ المطلق ومطلق الشیٔ فالامور عندہ موقوفۃ علی الابتلاء فان ابتلی بالتبتل والتجرد والتفرد تفرد وان ابتلی بمد اخلۃ النظام الذی بنی علیہ العالم بالھدایۃ ھدی وھھنا جل انعقدت المشیۃ الازلیۃ فی حقہ ان یھدی فی ارض فی زمان ویتفرد فی ارض فی زمان واللہ غالب علی امرہ

تفہیم

لاتزل قدمک عن الطریقۃ القویمۃ بما اتاک من التوحید فقد علمت ان ھناک سرّا لم تبلغہ بعد وعسی ان یسیل بک بحر الجذب والمحبۃ موجا بعد موج فاتبعہ حتی تکون کأن لم تکن قط واذکرن ما قال القائل ؎

ولاتقل لمدیر الکاس عن ملل	مھلا فدیتک فالتسویف فی لھل
واصمت الی ان تراھا فیک ناطقۃ	فان وجدت لسانا قائلا فقل

یا اخی ان فلانا لقد اطلعت علیہ فوجدتہ غیر معذب بعذاب ما خلا الاسف وھو ایضا لیس بشدید فلا یتعلق خاطرک بہ بعد ھذا،

تفہیم

ان الواجب علی کل من انکشف لہ التوحید وھو الفناء امور ثلثۃ احدھا ان یجرد نفسہ عن کل تعلق بمال او جاہ او احد من الناس ویحصل ذلک بالمداومۃ علی النفی و الاثبات علی ان یلاحظ معہ تجرید النفس عن التعلقات کلھا وینبغی ان یبحث عن نفسہ الی ایّ شیٔ تمیل وایّ شیٔ تعلق بہا فینفیہ بالقصد الاول،

ای بسیف

الثانی ان یراعی نفسہ فلا یترکہا تغفل عن ذکر اللہ طرفۃ عین بل عن ذکرہ بمضمر الذال وذلک لان المراٰۃ کما یموت کذلک یبعث والفناء موت والبقاء بعث فادنی مع الذکر ابقاہ اللہ مع الحضور الدائم۔

الثالث ان یحفظ لسانہ فلا ینکر علی مسئلۃ اتی بہا الشارع وھی تنبئ عن معنی التکثیر بعد التوحید فانک تعلم ان ھناک سر لم ینکشف علیک بعد وانی اعلمک فقہ ھذہ المسائل وسرہا اما تجرید القلب فالفقہ فیہ ان حال التوحید انما یمنحہا اللہ سبحانہ لینکسر بہا صلب النفس و اصل قوامہا وانکسارہا وان لم یکن مقدور البشر ولکن لہ اعراضا تتشبث باذیالہا فینبغی ان یبدل لہا باضدادہا لیستعد الرجل لصورۃ البقاء۔

ومثلہ کمثل رجل اراد ان یحول الماء ھواء فانما الحیلۃ لہ حیلۃ ان یبدل بردہ بحر تدریجا تدریجا حتی یبلغ ذلک النصاب التام فینقلب الماء ھواء باذن اللہ سبحانہ فکذلک الحیلۃ لمن اراد الفناء ان یبدل الاعراض المتشبثۃ باذیال النفس وھی التعلقات الخفیۃ بانواع الحب وھذا علم یعسر تفصیلہ وانہ یسیر علی من یسرہ اللہ تعالیٰ ومن منحہ اللہ حال التوحید ثم اسال لہ بحور الجذب من عن یمینہ وعن شمالہ فقد یسر علیہ اشد الیسر۔

واما الذکر الدائم فالفقہ فیہ ان الذکر ھو الذی یحول بعد الفناء تجلیا الٰہیا فاذا کان الذکر مستوعبا للنسمۃ والنفس کلیہما جاء التجلی علی حسب مستوعبا لہما کاملا تاما فتظہر اثار الحقانیۃ علی النفس وعلی النسمۃ فی الدنیا والقبر ویوم الحساب واما حفظ اللسان عن الانکار فالفقہ فیہ ان المبارزۃ علی اولیاء اللہ تعالیٰ بالانکار یوجب الخذلان القامع لاصول الکمال فایاک وایاک۔

تفہیم

اذا عزلت الناس فکن علی وثوق من فضل اللہ ورحمتہ الا تری ان اصحاب الکہف

کیف صدقوا الهمة فعامل الرب معهم حسب ارادتهم فاقرأ هذه الآية واذ اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته الآية،

واعلم ان للعبد عقلا يتصرف به فی معاشه وعقلا يتصرف به فی معاده من الخوف والتوكل والتسليم والحث على اعمال الخير وعقلا يتصرف به فی ذات الله تعالى لا غير فاعرف ان كل هذه الدرجات ممتازة عن الاخرى فهذه المعرفة مفتاح الجمعية ان شاء الله تعالى فاذا تركت العقل المعاشی بقيت بالعقل المعادی فهناك لا يزعجك الفة اهل وولد ومال وجاه ولكن يكون فيك حب الكمال واحاديث النفس فی الكمال فاذا اعتزلت عن العقل المعادی ايضا بقيت بالعقل الالهی فهناك لا يزعجك خطرة ولا حديث نفس فتكون تترقى ان شاء الله تعالى الى اللبس الصرف بلا مانع وترك العقل المعاشی والمعادی بعد عرفانهما وتصورهما وامتيازهما ليس بعسير فی التبتل والعزلة واستعن على تركهما بالكلمة الطيبة جهرا وخفية حيث ما اقتضاه الوقت والحال بلاحظ فيهما نفی كل منهما واجتهد ان تعلم العقل المعاشی ما هو واي شئ يقتضی وفی اي شئ يتصرف وما وزان مدركاته ثم ان تعلم العقل المعادی ما هو وفی اي شئ يتصرف السمت تعرف ان الرأي البرهانی غير الرأي الشعري فاذا ضعف الرأي البرهانی غلب الرأي الشعري وبالعكس والرجل الذكي يعرف الرأي البرهانی الذی هو ميل الافكار البرهانية فيعمله فينزل عليه العلوم البرهانية ولعلك ان امعنت فی الفكر عرفتها ان شاء الله تعـ

تفہیم

اعلم ان التشويش قد يلحق السالك فيتململ بذلك نفسه وذلك فی التحقيق اما لانقباض يعتری طبعه لبعض الامور الطبيعية كازدهام امر تردد فی تفكرها الطبع وافتقاد المرافق الطبيعية التی ينشط عندها الطبع ومثلها كمثل احلام النائم يری الخيالات الصفر

ان كان صفراويا والحمران كان دمويا لاعبرة بها اصلا واما الافكار يوحيها الشيطان الى قلبه مثل الافكار التى تميل الى اليأس من الوصول او القدح فى بعض من يعطى الله الفيض على يده او امثال ذلك ومثلها كمثل انذارات الشيطن فى المنام فالواجب اذن جمع الهمة الى الكمال الذى هو كمال ورفض هذه الخيالات والجزم بشناعتها وقبحها،

واعلم ان المأنوف بالاحساس لايكاد يجزم بالعلوم الصرفة الادراكية فعسى ان لايسميها علما يقينا ثم انه يرتقى عن حالة تلك فيذعن لها ويستحب ان يواظبها ويبدو له تدقيقات واسرار فى ذلك ويؤثرها على غيرها فعسى ان يجزم بان الاحساس ليس بشئ وان الكمال هو هذا التعقل فاعتبر بذلك حال السالكين فانهم يبدو لهم بادي فى الحق فلا يبالون به لتألفهم بالمحسوس او المتوهم او المتخيل او المحاط بالادراك وانما هذا البادى امر يستغرق فيه الخبر من حيث لايدرى الا انه يحيط به بجوانبه من فوقه ومن تحته بمداركه وعلومه فهذا سقط باطل لايتيسر فطلن اراد الله تعالى به خيرا،

نعم ان بادي الحق فى اول امره والعلم الذى يعتقده ويعتقد بمداركه قد يتشاكلان فيحتاج السالك الى امارة يتعرف بها الحق من الباطل وتلك الامارة عندنا ان يجرد نفسه من تلك العلوم بل من كل علم دون حب الله سبحانه مرة بعد اخرى ويذهل عنها فالباطل يمحو والحق يرسو ولايزال يزيد بالتجرد التام وغلبة الحب هذا للعامة اما الخاصة واهل الفطنة فالمهية لهم حالا بتة فى الوجود الاقصى والاستغراق فيه من غير احاطة ادراك به بل انما حيرة حائرة اظهر عندهم من الشمس فى رابعة النهار والحق غير خاف على اهله بعد ان يدخل رطوبة القلب،

⁂

غلبہ

فالماہیۃ لھم حالا بتۃ

تفہیم

بسا اتفاق می افتد کہ سالک را میل بمزج علوم توحیدیہ بدقائق شعریہ یا حکمیہ واقع می شود و این از اضر اشیا است و او را بمزج جذبات توحیدیہ بلطائف صوت یا صورت حاصل می آید وہذا اضر من الاول سبب این ہمہ آنکہ میل طبعی اینمرد در شعر یا دقائق حکمیہ یا صوت یا صورت فانی شدہ باشد چون انکسار بر جوہر نفس واقع شود این انکسار در صورت این اشیا بر آید وکار صاحب حال فاسد گردد فساد الا یرجی برء کما وقع لاوحد الکرمانی فسماہ شیخ الشیوخ فاسقا وقال مولانا الرومی کاش کردی وگذشتی وکما وقع للعراقی فی المزج فی اللطائف الشعریۃ والجمالیۃ ففسد الامر ؎

عشق بنود ہرزہ سودائی بود　　غیر معشوق ار تماشائی بود

ولعلک ان فتشت نفسک وجدت لک نزوعا وانزعاجا الی الدقائق الحکمیۃ او الشعریۃ الدقیقۃ ولعلک تجد اذا وقع عندک مضمون بدیع ابتہج قلبک بہ وکانک لذذت بہ واطمئن قلبک بہ فہذا الذی احذرک عنہ درین ایام قلۃ صحبت با انام دوست باز داشتن از کثرۃ کلام و امتناع از خواندن شعر وخواندن حکمۃ ضروری دانند وصحبت یاران با استغفار ازین معانی باریک کہ مضر تر از افاعی و اقارب اند واجب دانند تدبیر لعلہ یصحبک السلام والعافیۃ

تفہیم

قلۃ طعام و دوام صیام اگر بمزاج تند آید آنرا بر وفق مزاج آورند چنان نشود کہ نشاط طبع بدر رود کہ کار باد بادبستہ است وغرض این فقیر از ملاوۃ شعریہ شعر است بلکہ تخیلات تشبیہیہ تخلیہ اگرچہ نثر بود و در ادراک حقائق الہیہ با امور عادیہ بود انقہار تحت ان متاثر شدن ازان وانجذاب بسوی ان مانع کار و بار است این قضیہ را نیک تامل نمودہ

بفہمند اگر معنی اضمحلال موجودات تحت امری بسیط وحدانی چنان از یمین ویسار وفوق وتحت او آورد که گنجائش انفکاک ازان نماند بوی گرایند بوصف محبت تامه وجمع ہمت وانسداد سائر سبل واگر این قدر جوش نزد است بلکه بجز این نیست که تصور وتعقل این معنی الذ واطیب است نزدیک عقل از سائر تصورات بہتر آن است که بنفی تعلقات و حجابات ودوام توجه بهمه قوة که زیاده بر آن در حوصله خویش نایافت باشد مشغول باشند تا ان حین که سلطان این معنی ظاہر شود وجلوه نماید چندان بر خود سخت نگیرند که حواس پراگنده شود ونشاط که بہندی آنرا امنگ گویند مسلوب گردد که کارہا دست مترقب صحت مزاج وسلامت حواس ووجود نشاط باشند وجمع خاطر وخلوص نیت ودرفتی اوقات نشاط بیت حکیم سنائی بخوانند ودر خلوة تواجد نمائند ؎

زین سپس دست ما ودامن دوست زین سپس گوش ما وحلقه یار

فقیر در بعضی اوقات نشاط دو بیتی که گفته بود آنرا تاثیری دیده بوده است۔ رباعی

ای دوست توئی دیده وبینائی من ہم قوت شنوائی ودانائی من
عشقم تو وہم تو دل غمدیدهٔ من وندر دل غمدیده شکیبائی من

تفہیم

یقین دانند که آدمی فی الحقیقة عبارت از صورت شخصیه اوست که آنرا نفس ناطقه نامند وان صورت ہرکسی را معلوم نیشود لدقتها ولطافتها اثرے که بردے می افگنیم حیله اش آنست که برکیفیات لازمه آن افگنیم تا به تبدیل آن تبدیل جوہر نفس میسر آید واخص لوازم نفس آنست که ہمت گویند کس بود که ہمت آن وسیع بود وکس بود که ہمت آن تنگ بود وعلم وادراک وجمیع صفات نفسانیه ہمه تفصیل ہمت است ؎ ہمت ترا بکنگره کبریا برد این سقف خانه را به ازین نردبان مخواه

بہ تبدیل ہمت یقین نکنم تا علم ضروری ممتنع گردد بیا دحق جل وعلا وشجاعت وغضب والتذاذ
بلذات متنوعہ وانجذاب خاطر بسوی مرادی از مرادات سفلیہ انیمیہ بشکند ونابود گردد چون این رابعیانہ یقین میکنیم کہ تبدل ہمت متحقق شد اگر انیمعنی صباح متحقق شود تجلی الٰہی بشام آید واگر بشام بود آن صباح آید البتہ البتہ بغیر اکتراث فنا ہمت تا آن نمی باشد کہ مرد یاس گیرد وزیادہ ازین اجتہاد محال واند غرض ما ازین تفصیل آنست کہ نشاط وہمت خود را در خدا گم کنند و نیک تامل کنند تا بذہن شما حاصل شود کہ ہمت چیست وفنا آن چسان بود

ای برادر تو ہمیں اندیشۂ ما بقی تو استخوان وریشۂ
گر گل است اندیشہ تو گلشنی ور بود خارے وہیمہ گلخنی

ہیئتے باید پیدا کردن مثل عاشق مجنون مفرط در عشق کہ زبانش خشک شد وچمانش خشک اگر طعامی پیش آوارند لذت آن در نیابد واگر شرابی بدو دہند حلاوت وملوحت آن امتیاز نتواند با وجود سلامت حواس ووفور نشاط ولکن انحصار ان دریکی وبالجملہ ہر مردی اگر نیک در خود تفحص کند لابد بداند کہ دل او را بہر سو میل است وآن میول متعدد ہ ہمت اوست اما چون ہمت یکی گردد وبیک جہۃ راجع شود بسا بود کہ آدمی طعام لذیذ وشراب لذیذ ومنظر لذیذ میخورد ومیگیرد ودر خود لذت آنہا در نمی یابد زیراکہ ہمت چون یکجا شب رفت بمشایعت او ادراکات حواس نیز روند اگر آدمی در خود بجد تفحص کند یا کلام کند یا نظر فرا پیش اندازد یا جامہ پوشد در خود استحسان وشوق آن نمی یابد نہ برای آنکہ بے ہوش وبے حس است بلکہ بواسطہ اشتغال قوۃ متحسنہ ومشتاقہ بامری مقدس فضلا عن الحسد والغضب وغیرہا من المہلکات الذمیۃ وہم چنان شوق وارادہ وخواہش وہر چیزی کہ از جزئیات ہمۃ است کم گردد ومرد یک روی ویک جہۃ ماند از روی شما آنست

کہ زود فانی شود و آرزوی ما آن است کہ دیر تر فانی شوید کہ یگان یگان جہت شما بر ہم شود آنگاہ
بجود نگرید و زمانی محظوظ گردید آنگاہ شوق دیگر بار برخیزد و شما را بہم برزند فتعوذ باللہ الرجیم
یاد دارم کہ کسی گفت کہ بیدل غلامان خود را مضمون وعنی نامیدہ بود و این دلالت میکند بر فنا،
قوۃ متشنہ او و در شعر چون مرداز خویش بالکلیہ بدر رفت آنگاہ خدا متجلی شود تجلی سایغ شفاہی
واگرجہتی از جہات باقی است تجلی شفاہی محال است ؎

کسی در صحن کاخی قلبہ جوید　　اضاع العمر فی طلب المحال

غوث اعظم شیخ عبدالقادر از این حالت بفنا رارادہ تعبیر میفرمایند وامیر سید کلال تمثیل می نماید
بکوزہ کہ تا ہیچ نمی در وے باقی است لائق آن نیست کہ در خمدان تصرف بنہند و خواجہ نقشبند
اورا بوجود فنا می نامند ؎

عبارا تنا شتی وحسنک واحد　　وکل الی ذاک الجمال یشیر

جمیع اوقات بیاد داشت صباحا و مساء یوما ولیلا قاعدا و قائما بوصف محبۃ تامہ و تجرید کامل
بحیثی کہ غفلت و محبت غیر را بوجہی از وجوہ دخل نماند ہمنیست کرد مشغول باید بودن ؎

یا بخود آتش توان زد یا دلی باید گداخت　　گر دماغ عشق داری این چنینہا کردنی است

تفہیم

ما نیک تامل کردیم موانع فنا شفاہی چند چیز یافتیم یکہ آنکہ مرور امرادی از مرادات
سفلیہ باقی ماندہ باشد ولاجرم بقدر آن نفس ناطقہ مجرد نبود و جذب در چنین حال در رسد فنا،
حجابی بود دیگر آنکہ محبت مرد باختلاط مزاج دادہ جون آمیختہ باشد دی ہر چند انفکاک از جمیع
ما لوفات در زد تجریدی بمدد اختلاط مزاج بود فنایش شفاہی نبود لہذا کلام خود را مشروط نمود
ایم بسلامت مزاج و فور نشاط دیگر آنکہ باریک طبع مجبول شود ملاذ خیالیہ و تشبیہہ و نکتہ فہمی

ولطیفه گوئی اطیب والذ باشد نزدیک وی از سائر لذات و بالجملة سبکروح باشد و دقیقه فهم وتجلی وی بر حسب دقیقهائے وی باشد شفاهی نبود صفا امری محمود است اما باریک طبعی غیر آنست و بجز در عادات مردم محمود نیست دیگر یادداشت دائم بجا اصلش نبود یا یادداشت ضعیف داشته باشد و این تجلی همان یادداشت است در ثانی حال فاذا ضعف ضعف التجلی دیگر آنکه قبل از انکه بخود نگرد فانی شود و این مسئله سخت باریک است مقصود آنکه مرد اولا در حال مستغرق می شود و چشم او محیط بحال نتواند شد تا آنکه دران مهارت پیدا کند آنگاه بخود نگرد و حال را در جنب خود متلاشی باید و از فوق آن ورگیرد و آنگاه با وی دیگر بود و او را از جایش بر باید و امر تجلی تمام آید و مقصود ازین موانع پنجگانه آن است که متبصر از ان محترز باشد بزرگان گفته اند که سالک را کوشش ورزش باید تا بکام خود برسد بحمد الله این مسکین را از علم روش انقدر داده اند که معلوم نیست که دیگری را بوده باشد۔

تفہیم

حضرت حق مورد جمیع بهر طلب نتواند بود تا جگرها خون نشوند و هم بخاک یکسان نگردند و هر واهنگی که در خودی یا بد بکتم عدم نرود پیرامون این سعادت عظمے نتوان رسید اگر خرق این عادة مستمره در باره یکی از افراد واقع شود آن خود مستثنی است و از حساب بیرون وظیفه آنست که بر داده رضا باید داد و با دب طلب و سوال مقامات آینده باید نمود انه جواد رحیم برکریم

تفہیم

کم باشد که چیزی می نویسم که قبل از نوشتن از فوق آن احاطه نکرده باشم الا این تشویشات که غالبا از بدعات طبعیه بشریه ولسیه است با جواب آنها نمی پردازیم و خونیز اوقات عزیز به تشویش که امر دنسی بغایت رکیک است صرف نکنند مثل اینها مثل اضغاث احلام است

کہ از آنہا اخبار دنا کردہ بہ واز انداز شیطان است فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم دیدہ خود و بدو مزید الا از تجرید توحید
و توجہ بذات قصوی از راہ اضمحلال تقرر و اگر احادیث نفس و خیالات الفاظ و الہ بران (کہ عرض من از طبیعۃ
شعریہ قریب بیان بودہ است) سد راہ می شوند از سر تو بہ کنند و بخدا پناہ برند و نشاط توحید فی اللہ بدست گیرند
این مسکین ہم بدل و جان خواہان این معنی است لکن انت علے ہیئاتک من الاضمحلال فی التوحید و تجرید التوجہ
الی اللہ و النشاط فی اللہ فیبدؤ لک بادی فیہیل لک طریق الی حضور اللہ سبحانہ بحیث یکون الحاضر امرا قدسیا
وایۃ ذلک انک ستعلم ان الامر الذی کنت مشتاقا الیہ حصل لک بالفعل بعد ان کنت تعلمہ بعلم غیر بتی و بحیث
یکون الحاضر بعینہ القدوسیۃ التی فاز بہا کل ممکن وایۃ ذلک انک یحضر عندک شئ واحد یغشی الحس و یحشو المدرکۃ ہو العلم
الحضوری الذی اتیت الیہ من قبل اضمحلال التقرر و العلم الحصولی الذی غشیک و حشی مدرکتک ثم یقضی اللہ سبحانہ من
فوق العرش بتجلی جلیل الشان باہر البرہان سابغ یحیطک من ورائک ثم یکون مایکون ما علمنی ربی جل جلالہ لم
یاذن لی فی الاخبار لک من کمالاتک الحاصلۃ فی ہذہ الدار و الدار الاخری بوجہ اجمالی۔

تفہیم

جہد تمام از سینہ می باید بر آورد و بتوجہ بیحرف و صوت بسوی مجرد مقدس منزہ متوجہ
باید شد طریقش آنست کہ در غلبات جمعیت و یکسو شدن خاطر بنفی و اثبات بلکہ باثبات فقط مشغول
باشند چو آن معنی نصب العین گردد دم را از زیر ناف محبوس دارند و محافظت آن معنے نصب العین
شدہ است ببا باید کرد تا آن وقت کہ طبیعت کفایت کند چون ملال آید بگذارند و بسوی اثبات
مجرد گرایند چون دیگر نصب العین شود باز دم زیر ناف محبوس کردہ محافظتش نمایند۔

تفہیم

رایت فیما یری النائم کان الروحانیین لہم اجتماع و کان راسہم یقرأ صحیفتین
وہم یستمعون لہما احدہما اسماء اللہ سبحانہ و حفظت منہا ثلثۃ السید و الرحمٰن و الرحیم

وثانیہما اسماء سیدنا ومولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحفظت منہا اثنین السید وابو فاطمۃ فتفطنت انہ انما قرأہما لاجل اخی محمد العاشق وعلی ذکرہ والاشارۃ الیہ والتعریض علیہ فابتہجت بہذہ الرویا وعلمت ان لہ حظا وافرا ونصیبا تاما ثم رایت رجلا منہم یصلح الدوعاب حتی صار علی احسن ہیئتہ فتفطنت انہ انما اصلحہ علی الاشارۃ الی امرأۃ من اہل بیتنا فعلمت ان لہا نصیبا من النجاۃ والسعادۃ علی حموضۃ وکدورۃ فحمدت اللہ عزوجل علی ما فہمنیہ وعسی ان یجعلہا ربی حقا۔

تفہیم

قیل لی انت ممن لا یسأل عنہ یوم الحساب تدخل الجنۃ بلا حساب ولا کتاب واذا ولجت القبر رفضت کل علم وکل تجلی ما خلی التجلی الذاتی الذی ہو فوق الاسم الرحمٰن فتضمحل فیہ کل الاضمحلال وہی النعمۃ الکبری لا ترام فوقہا واذا دخلت الجنۃ فالناس فیہا علی صنفین ذو علم وتجلی وذو علم واحوال وانت انشاء اللہ من ذوی التجلیات والفرق بین التجلی والحال ان التجلی امر الٰہی والحال امر ناسوتی والحمد للہ علی ما انعم وعلی ما لم نعلم۔

تفہیم

بسامی بود کہ حضور مجرد حاصل می شود بزعم زاعم وحال انکہ فی نفس الامر مجرد نیست برای این میزانے مقرر کردہ ایم کہ ارض کثیف است وآب لطیف و معنی لطف وی عدم تلون وعدم بقاء اثری از ترجیح و تسدیس کہ بروی آرند وہوا الطف ازوی و معنی الطفیۃ بلوغ اقصی الغایۃ درین ہر دو صفۃ وجوع و عطش و غضب و سائر صفات نفیسہ الطف است از ہوا و معنی الطفیۃ او در عدم تاثیر وانفعال از تسدیس

و تربیع و امثال آن و عدم مظروفیۃ درشئ وصورۃ انسانیہ کلیہ قطع نظر ازین اوضاع
واشکال مخصوصہ بانسان بلکہ امر مجرد بسیط جوہری الطف است از آنہا ومعنی لطیفۃ
او عدم تخصص دی بخصوص شخصی واستواء نسبت وی باجمیع افراد مع الواحدۃ
وکونہا شیئًا من الاشیاء خارجیا واحدا و ذات مجردہ حضرت حق الطف ازین و معنے
الطفیت آن عدم حلول آن در چیزی از چیزہا باوجود استواء نسبت وی باجمیع
ممکنات بحسب وجود علی انہ شئ واحد وہم چنین بتدریج این امور ملاحظہ نمایند وامور وجدانی
خویش را قیاس کنند وبہر یک ازین تا نباشد کہ غیر مجرد باشد وہذا واضح ان تاملت۔

تفہیم

شما را حالا قابلیت آن شدہ است کہ بسوی امر منزہ متوجہ میشوند این را بذوق صادق
ادراک کردہ ام عجب می آیدم کہ شما خود را در ترک می اندازید غالبا سبب این آنست
کہ علم شما بحق سبحانہ حضوری است شما میخواہید کہ بعلم حصولی احاطہ کنید واین امکان
ندارد اینقدر بدانند کہ علم حضوری... عبارت از شعور محض است بامر منزہ مجرد بر می
تابد کہ علم العلم بدان محیط شود کہ چون بعلم العلم آئیم از وی اعراض کردہ باشیم تا محمول
وموضوع کردہ حکمی بوی پیوندد کہ چون چنین کنیم از وی روی گردانندہ باشیم حیلہ شما
آنست کہ علم حضوری حق را جدا کنند ودل از نقوش کونیہ کہ علم حصولی ازان خیزد
خالص گردانند بان وضع کہ انا را الفہمند کہ چیست آنگاہ شناسند کہ این انا یکجا میرساند
واصل او چیست بعد از احکام این امر علم حصولی نیز بجناب حضرت حق مصروف کنند
ما شک ندایم کہ درچنیں وقت علم حصولی منزہ بحاصل خواہد شد حاصل آنکہ شما قابل
آن شدہ اید کہ توجہ بامر مجرد از زمان ومکان نمائید درین شبہ نیست لیکن نزدیک شما

اشتباہی و اختلاطی ہست این شبہ باشد یا مثل آن لیکن آنقدر قوۃ نیست کہ عند علم العلم
توجہ بمجرد ماند چارہ آنست کہ علم العلم را بگذارند و علم صرف را بر دست گیرند یقین دانند
کہ تجرد حق سبحانہ را درجات اند درجہ ادنی ازان کہ تجرد از زمان و مکان است وبعض
این تجرد ہو اللہ دربارۂ اومی تواند گفت شما را ادراک آن بجاسۂ نفس ناطقہ کہ شان
وی ادراک مجردات است نہ بر سبیل احساس وتخیل وتواہم بلکہ شانی اعظم ازین شئون
درضمن یا دگیر و میسر است لا نشک فی ذلک حاصل انکہ سعی بلیغ بتخلیص مدرکہ از قیود
تلفظ واحساس وتخیل وتوہم بسر برند انشاء اللہ تعالیٰ صورۃ میگیرد و از احوال خویش اخبار
میکردہ باشند وخاطر خود را خفا نکنند و پاس را در خود جا ندہند۔

(فائدۃ)

لفظ علم حصولی بازاء علوم توہمیہ وتخیلیہ اطلاق کردہ شد و علم حضورے بازاء علوم مجردہ
منزہہ کہ از صلب نفس ناطقہ خیزد اطلاق کردہ شد بعلاقہ انکہ تا علم حضورے کہ انااست منقلب
بخدا سبحانہ نشود این علم حاصل نشود فتدبر۔

تفہیم

باید دانست کہ احوال نبی آدم بین اصبعی الرحمٰن اند یکی اصبع جلال و دیگر اصبع جمال
لابد مقتضای آن ہر دو جلوہ گر باید شد این وحشتہا از معدات می باید شمرد ہر وحشتے انسے
دیگر در بغل دارد با ورنہ کنی تجربہ کن ؎

گویند سنگ لعل شود درمقام صبر آری شود ولیک بخون جگر شود

اگر تامل را کار فرمایند دریابند کہ وحشت تعلق طبع دیگر است ووحشتی کہ او انعکاس اسماء جلالیہ
ین وحشت انسی است ووحشت رنگ ووحشت مزاج بخلاف اولی ہیں کہ قطع

طمع کردند و خود را مردہ انگاشتند وحشت اولی روی در عدم خواہد کرد انگاہ اگر وحشتے خواہد بود
از قبیل ثانی خواہد بود چنانم بنظر می آید کہ ہنوز شمارا طمع خروج و سبکپری بشریہ گریبان
گیر است فایاک وایاہما ؎

لنگ و لوک و خفتہ شکل و بے ادب سوے او می خیز و اورا می طلب

یحدثنی نفسی بانک واصل الی نقطۃ قصواء وسط المراکز

وانک فی بیت الملاذ تفخم یکفلک یوما کل شیخ وماھر

تفہیم

اگر ہوسہا در شما داخلت می کند غالباً از خارج است نہ از داخل طمع کہ مایہ حقیقہ شما
مشرف شدہ ایم از محاربہ ہواجس خارجیہ فارغ شدہ است و در محاربہ نفس داخل فطرت ایستادہ
واعنی بالخارج الشیطان والانعکاس من بعض الجلساء او کسل المزاج یفضی الی الاستراحۃ بذلک
الاوہام او غیر ذلک وانی اعیذک باللہ من الرجوع القہقری ولن یکون ذلک ابدا انشاء اللہ
تعالیٰ تخلص بہر تقدیر اگر وقت انس وجمعیت دست دہد ہمت بر ترک حدیث نفس گمارند البتہ
انشاء اللہ تخلص از آن و شغل توحید صرف واتحاد مدرک بروجہ اتم واصرح دست خواہد داد شاید
معلوم کردہ باشند کہ ہر ترقی کہ می شود در اوقات انس می شود و در اوقات وحشت محافظت
برکیفیۃ حاصلہ غنیمت میتوان شمرد۔

تفہیم

اما قولک ان الخاطر قد ینکر عند استماع الشتم ونحوہ فکیف یقال انہ انکسر جوہر النفس وقوام
فجوابہ ان المنکسر والذی لم ینکسر عند استماع الشتم او مشاہدۃ خیر فی الاہل والولد ہو الجزء النسمی والنسمۃ
علی طباعہا لاتزول عنہ غایۃ ما فی الباب انہ ینصبغ بصبغ النفس قبل عند انبہار الفناء فیری انہا انسلت عن طباعہا ولیس فی الحقیقۃ

تفہیم

گاہ گاہی این بیت

گر دماغ عشق داری این قدر ہا کردنی است · یا بخود آتش توان زد یا دلی باید گداخت

واین بیت

عشق بنود ہرزہ سودائی بود · غیر معشوق ار تماشائی بود

میخوانده باشند شما عاشق مزاج افتادہ آید طبیعت شما با مثال این ابیات وامثال این خیالات کہ عظمت محبوب استحقار مشتاق طلب وی در جنب وصل وی خیال فناء در رویۃ ظلال تابعہ اشیاء واشباہ این عجب تاثیری در شما احداث خواہد نمود گاہ گاہی تلاوت قرآن مجید و در بعضی از اوقات نادرہ شعر خواندن ان شعر کہ در بیان استحقار مشتاق طلب باشد عند قصد الجنۃ وآن شعر کہ در بیان توحید باشد علے سبیل الندرۃ خالی از نفع نیست در اوقات انس تن بکلی در داون بحیثیتی کہ ہیچ حالتی اتم از در آمد متر قب نباشد و در اوقات وحشت قصہ الغریق یتعلق بکل حشیش بدست گرفتن

تفہیم۔ غالبا شمارا واضح شدہ باشد کہ مدرک حق سبحانہ با درلکے کہ اگر اضمحلال جمیع تغیرات در وجود او تعالے بجائے شرح وے نہند موافق نسیند و اگر حضور امر بہ طریق حصول صورت بجائے شرح او نہند می نشیند مدرک اینہا نہ ظاہر است نہ حس باطن ونہ قلب کہ منبع اخلاق است وصاحب احوال مثلا خوف در جاو محبت وصلابۃ فی امر اللہ بلکہ امری دیگر است اعلی واتم ازانہا پس بس طرفہ است کہ عارف بایں سر چون حس باطن یا قلب او مشوش باشد بحسب طبیعۃ کہ حق عزوجل آدمی را ہم چنیں آفریدہ کہ قلب او بین اصبعی الرحمان باشد گویدکہ من مشوش شدہ ام این قدر ہست کہ چون قلب مجموع باشد بدان ماند کہ شاہ کاری میکند و جندوے متابعت وی کنند وکار ملک سرانجام گیرد وچون قلب مشوش باشد چناں مے ماند کہ کاری می کند وامری میفرماید وکسی سخن او بسمع قبول استماع نمی کند لیکن حال شاہ ہر حال متغیر نیست شکایت اگر کند از قلب کند نہ از نفس ناطقہ غرض ازیں اعلام آنست کہ ایں

تشویشہا حکم اضغاث احلام دارد ہیچش اعتبار نیست دل خود را محکم دارند بنویسند کہ این نکتہ نیک معلوم شد یا نہ

تفہیم

زود باشد کہ پردہ از حقیقۃ الامر برافگندہ شود و اسودگی سرمدے دست دہد و بالجملہ آنچہ الحال
بعلم غیرتی ادراک آن میکنید جلوہ گر شود یعنی تنزیہ صرف کمرۃ واحدۃ ہم معلوم بعلم حضوری از قبل رجوع
الا بقہقری باشد وہم معلوم بعلم حصولی از تلقاء اعمال مدرکہ عمیقۃ الادراک آنگاہ نفس ناطقہ شما او غرہ
پدید آید گویا از ہم می باشد و امری منزہ کہ صفتش گفتیم بجایش نشیند آنگاہ بر سبیل استبداد و استقلال
متصرف کردہ چنانچہ روزبہان بقلی گفت ؎

انچہ ندیداست دو چشم زماں — وانچہ نہ بشنید دو گوش زمیں
در گلِ مارنگ گرفتہ است آن — خیز بیا و رگلِ ما آن ببیں

بعد ازاں دورہ ولایت را آخر کردہ باشید و من بعد اگر بدورہ معرفت و حکمت کشد آن کار ارحم الراحمین واکرم الاکرمین
است وصیۃ این فقیر آنکہ ہرگز بفتور یک لمحہ یکسر مورضا ندہند کہ این معنی بودنی است ولیکن تفاوت کیفیات
آن از سبوغ و قصور مفوض بر جمع ہمت و فنا انشاط و دوام توجہ است ؎

گوئی توفیق و سعادت درمیان افگندہ اند — کس بمیدان درنمی آید سواران را چہ شد
یا بجو و آتش توان زد یا دلی بایگداختیت — گر دماغ عشق داری اینقدر ہا کردنی است

تفہیم

اعلم رحمک اللہ ان اللہ سبحانہ خلق العباد علی طبقات شتی فبعضہم جبل علی الحدۃ وبعضہم علی التمام
والسبوغ وہذان اوسط نوع الانسان بحسب الانسانیۃ وبعضہم جبل علی التراکم وبعضہم علی الامیۃ وبعضہم
علی الانسلاخ وبالجملۃ فہذا علم عمیق وسر سحیق لا یحویہ الا الفرد العلیمی ولکل منہم تجلی علی حدۃ یتجلی اللہ
سبحانہ بہ والحاصل فی وقتنا ہذا لیس الا اعلام انک ایہا السر المکنون والدر المخزون جبلت علی السبوغ

والتمام وتجلیک ان شاء اللہ تعالیٰ سبوغ یتلون بتجلی سابغ غیر حدید غیر مخدع ولکنک اخذتہ
من فرد ہو غیر منصبغ بصبغ قابل ہو کالماء الزلال والمرآت الصافیۃ فبذلک اسرع واوسع حتی عبر
التجلیات کلہا الی الذات الصرفۃ فانت ایضا وان تجلی علیک تجلی السبوغ فہو علی شرف الاضمحلال
ان نزلت حاق التجلی فاما ان تنحدق فی تجلی اخرا وترحل الیہ لابد ان یکون احد الامرین البتۃ فی وقت
نزولک حافہ وبالجملۃ فیجب ان تعلم ان من امارات ہذا التجلی ان تجد امرالم یکن عندک یطمئن الیہ
قلبک وتستیقن بان الذی کنت تطلبہ وتہیج الیہ اشواقک لیس الاما قد حصل عندک ومنہا ان تجد تجلی
شیأ یحیط بک من ورائک لاانہ فی ظرف ذہنک ومنہا انہ عین علمک الحضوری بالمسمٰی من
قبل تفکرک وعین علمک الحصولی من قبل توجہک الیہ بشراشر قلبک ومحبتک ۔

تفہیم

یا خلیلی وحبیبی اگر حواس باطنہ نزدیک توجہ تام تو کت شان بجانب فوق محسوس گردد خللی
نیست ما یقین داریم کہ متعلق معرفۃ شما مجرد است از زمان ومکان وبعد ازین منبع حواس باطنہ
از جبلت شان وآمیختن آن معرفۃ بعلم العلم کہ غالبا خالی از تشویش نمی باشد چہ شود حالا
وقت آنست کہ ہمت کلی برگمارند وزوری دیگر از سینہ برآرند کہ وقتی بدست آید کہ آنجا مدرک
ومدرک یکی گشتہ زحمت تقابل متوجہ ومتوجہ الیہ برخاستہ حیرۃ حائرہ وست دہد واضمحلال
کلی روی نماید انگاہ بروق الہیتہ براین مشت خارک تافتن گیرد ؎

حیف گر یک دانہ باشد حاصل دہقان ما

قصہ شما بقصہ امیری مجاہدے ماند کہ ہمہ اسباب حرب مہیا کردہ وآعوانش بنصرت برخواستہ وتقابل
وتقاتل بین الفریقین درمیان افتادہ دریں ہنگام دیرا زورے تازہ از سینہ بدر آوردن باید
وبرجان خویش بازیدن والا این ہمہ قتال وجمع رجال لغو افتد معاذ اللہ من ذلک از اندرون

دل من بشارت وصول بمقصود می آید واللہ علی ما نقول وکیل حیلہ این کار آنست کہ ہنگام طلاطم امواج جمعیت وفنا ، وگذشتگی عنان توجہ بالکلیہ بسوی اتحاد مدرک وادراک و مدرک مصروف ساختن وازین نیرنگ خیال ہروانہ وش بدرآمدن کیف لا والموجودات کلہا تشترک فی الوجود المطلق الذی ہو مفہوم انتزاعی و ہذا من اجلی البدیہیات الیس ان بازاء ہذا المفہوم حقیقۃ ولاہا لما صح الانتزاع الیس ان تلک الحقیقۃ ہی الوحدۃ القصوی لا تعدد ولا تکثر فیہا اصلا الا بما یشبہ الوہم والخیال والاعتبار تا بکی بستہ وہم باشیم واز حقیقۃ الحقائق محروم نشینیم واحسرتاہ واویلاہ اگر این جلباب نادانی راشق نکنیم و درین وحدۃ کہ انجا تقابل و مسامتۃ مدرک و مدرک غوطہ نخوریم حتی لا یبقی عین ولا اثر چنانکہ اوہام جبلیۂ انسان ذو عشرۃ رؤس وامثال آن نزدیک ما لاشئ محض است ہم چنان لا بل اوضح واصرح من ذلک این دوئی ومن وتوئی کہ محض از جہالت برخاستہ در جنب حقیقۃ قصوی و وحدت کبریٰ لاشئ محض ولیس صرف وعدم بحت است سبحان اللہ خیالی راہ ما میزند وسامان ما نہب میکند مرد نباشیم اگر بیک حملہ سر این خیال نہ برداریم ورجوع باصل نفرمائیم وما راچہ منع می کند از رجوع حال آنکہ نور آن ظاہر شعشان آن یکادیذہب بالبصر وظلمۃ جہالت منکوب ومخذول وسیف وحدت قصوی بر آن حملہ میکند وسرش می خواہد برد وافنا ر آن نماید وی می گریزد وبحکم الغریق یتعلق بکل حشیش باحادیث نفس ما می آمیزد باید دید کہ احادیث نفس کہ من وتو می تراشد چہ قدر وقع دارد وچہ مقدار زور می آرد الا قبح اللہ ہذا المغیث ہذا المستغیث واگر ازین نابکار ناہنجار کہ بلا استحقاق بمعاونت وسرورے بر خاستہ تقاعد کنیم اجبن واضعف خلق اللہ باشیم سبحان اللہ احادیث نفس ہمیشہ گریبان گیر ما بودہ است وما را از وصول بمنیۃ المنایا باز داشتہ وامروز می خواہد کہ ما را ادبروی شاہ وحدت خجل کند کہ عدو اورا

سعادت کوہ ایم ونمی گذارد کہ ازپس جلابیب خویش بدر آید تا ورنمایش قرستیم مارا از غم این خجالت
مردن خویش اسہل واہون می نماید عجزی زنیم وحجزہ خویش بشگافیم این روستائی غیرمعلوم النسب
قبیح الحسب چہ بلا باشد کہ مارا باین بلا مبتلا تواند کرد برخیزیم وہمان کنیم کہ فرہاد کرد عجزی درحجزۂ خویش
بنہیم عجزی در سینہ این ملحد حوالہ کنیم کہ دیگر نہ ما بار خجالت کشیم ونہ این مردود کافر کیش بماند وشاہ
وحدۃ ہم چنانکہ جلال وکمال اورامی زیبد برتخت نشیند وشاہی کند۔ ؎

من وتو گر فداشدیم چہ باک غرض اندرمیان سلامت اوست

کسی کہ از خود دست شست ومعدوم انگاشت وآرزو برد کہ خدا یابد ومن نابودہ بہتر کاشکی اینچنان
گم بودی کہ نہ تدبیر علم بما میرسید ونہ تفنگ تیر بما واصل می شد ارجو عدما لا وجود معہ ولا قبلہ ولا بعدہ ویرا
این احادیث نفس چہ بلغزاند وچہ محبت اودر دوش جا بکند مافی کہ درغلیات جمیعت از مضمحل گشتن
مسامتہ ومقابلہ مع میکند ہمین حدیث نفس است چون از خود دست شستیم ومعادات کردیم درہیچ چیز
نزدیک ما انفض واعدی از نفس خویش نہ برآید کہ شوق شاہ وحدت برما غالب گشتہ ومارا از خود برہ
دگریبان ما گرفتہ گاہی برزمین وگاہی برآسمان پرتاب کردہ این حدیث نفس چہ باشد عقل تصدیق
نمی کند کہ وی ترد یک صحۃ عزم مانع تواند کرد یا درین صدد خواہد درآمد ؎

ہمیں ترسم کہ حافظ محو گردد کہ شور سخت درسر دارم امشب

شاہ راہ بیخودی راہبری درکار نیست می بباید از وجود خود نظر پوشید ورفت

قلم طغیان کرد وہر رطب ویابسی کہ بود بگفت حاصل ہمہ کلام آنکہ این سفر نہ چون سفرہای دیگر است
بل ہو اعظم شانا واحوج الی قطع المودات ونقض المالوفات وبعدہ الوصول الی الوحدۃ التی لا یمتاز
فیہا شایق من مشوق ۔

تفہیم

اگر کسی قصد بیعت پیش آرد تاخیر نکنند واگر شغلی جوید تاخیر تجویز نمایند قد قیل لکل شئی آفة وللعلم آفات لا بد در یوم ولیلہ وقتی باید قریب چہار گھڑی کہ دران وقت مشغول نفس خویش باشد وآنرا باوجود ازدحام خلق وبسیاری گفتگو نیز اختلاس باید کرد دوران وقت بہمہ قوت متوجہ شدہ سعی کار خویش کنند ووقتی باید برائے تعلیم علم ووقتی باید برائے تعلیم علم ووقتی برائے القای بہتہ وجدانیہ قلوب اہل شوق ووقتی باید کہ دران آمد وشد کنندگان سخن کنند وخاطر شان جویند وہر کسی کہ برائے دعوت خلق اللہ بجای نشست ومردم بجانب وی متوجہ شدند ویرا ہمان باید کرد کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام زیرا کہ وی درین مقام مقلد وپس رو ایشان است لامحالہ پنج خصلتش پیش باید گرفت واگر ازان خصیال یکی را ترک کرد دروے حرازتی ہست یکی تعلیم علوم دینیہ ودیگر امر معروف ونہی منکر برفق وسہولت نہ بعنف وتندی سیمیں انکہ شفقت بر ہمہ کردن جاہل ونبیہ علی السویہ باوجود عرفان قدر ہر یک ومعاملہ بحسب استعداد آن واین ممکن است زیرا کہ جاہل خوش می شود بکلامی یین یا مثل آن ونبیہان را تعظیمی بیشتر می باید چہارمین قطع طمع از مانی ایدی الناس وعدم مداخلت در معاملات ایشان اصلا پنجمین ہر کہ وارد شود از مسافران وطلبہ علم سلوک اگر استطاعتی باشد تعہد وتفقد ایشان بجای آوردن واگر یاران موافق باشند ایشان را بران تعہد تحریض کردن الدال علی الخیر کفاعلہ ثبتک اللہ علی الطریقة القویمة۔

تفہیم

اعلم ان الجہاد لہ انواع من اعظمہا ہدایة الناس ظاہرا وباطنا وناہیک من مفاخرہ ومناقبہ انہ ہو الذی بعث لہ الانبیاء قاطبة علیہم الصلوٰۃ والسلام وکل جہاد فیہ صبر وصعانات شدة ثم النصر یکون بعد ذلک انا لننصر رسلنا، سہ

گویند سنگ لعل شود در مقام صبر آری شود ولیک بخون جگر شود

واصحب الناس على شريطتين احدهما قطع الطمع عنهم وعما فى ايديهم ان شاء الله موصل اليك منهم ما يخرجهن ولم تك ترقب بلا عزم منك وثانيهما النصيحة والانبساط وحسن الخلق لكل احد سواء المتمول والفقير وصاحب الجاه والخامل مع عرفان منزلة كل واحد منهم وكل من عاداك بعد ذلك فانما هو خبيث النفس ظالم وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون،

تفہیم

اذا قمت بالليل فتوضأ واركع ركعتين تحية الوضوء ثم اجلس مستقبل القبلة و اجعل اهل تلك الناحية بحوائجهم وغفلاتهم بين عينيك ثم ارغب الى الله وقل يا هادى سبعين مرة اوالى ان تجد من نفسك رغبة اي عدد كان ثم اسئل من الله سكينة فى هدايتهم فاذا فعلت ذلك كل ليلة لم يمض عليك نحو شهر الا وقد نزلت عليك وعليهم سكينة وهذا من اسرار العارفين لا يتخلف البتة وقد اعطيت لك باذن الله وتوفيقه مرة واحدة اعطاء روحانيا جمليا جميع ما تحتاج اليه فى الارشاد غير ان التفصيل يظهر حينا بعد حين ان شاء الله تعالى،

واعلم ان التوجه الى تعرف الامر قبل ان يوجد فى الخارج على ثلاث مراتب الاولى ان تخلي نفسك من كل علم وتجلس بين يدي الله تعالى منا ديا منتظرا لما يفتح الله فى هذه الواقعة فاذا مالت بك غيبة ولو فى اليقظة فانظر فى قلبك اي شئ تجد فكلما وجدته كاليقين البديهى فاحكم به فانما هو الهام الثانية ان تقرأ سورة الشمس و الليل والتين كل واحد سبع مرات ثم ارغب الى الله ونم متطهرا خالي القلب ذاكرا فكلما رأيت فى منامك فاحكم به الثالثة ان تكون متطهرا فترغب الى الله فى هذه

الواقعة وتفتح المصحف وتعد اسم الذات فی الصفحتین کم هو فاقلب بعدده الاوراق و زد علیها ثلاثة ثم اعدد السطور بعدد الاوراق فای آیة خرجت فتأولها علی واقعتك و احکم علی ذلك فان لم تحصل العلم الیقینی وکان ظنا فاضمم معه الرؤیا والفال فاذا تواطئت علی امر فاحکم به وقد قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اری رؤیاکم قد تواطئت علی العشر الاٰخر فی باب لیلة القدر وقال انها رؤیا حق فی باب الاذان،

واعلم ان جمع الرهمة علی مرتبتین الاولی ان یتعرف باحدی تلك المراتب المذکورة ان الامر هل هو کائن ام لا فاذا تعرفت انه کائن ولو بصعوبة فاجلس وحلًا خالی القلب واسأل اللّٰه سبحانه ان یفعل ما تریده سوالا بعد سوال الی ان یغلب علیك الطلب فکن حینئذ کالعطشان فی طلب الماء کأنك طالب لا غیر لا یخطر فی قلبك احتمال عدم وقوعه فاذا فعلت ذلك مرة فلا اقل یکون علی ما تریده ان شاء اللّٰه واما اذا عرفت انه لیس بکائن فلا تتعب فیه فدونه خرط القتاد،

الثانیة ان تطلب من اسماء اللّٰه تعالی الحسنی ما یوافق مرادك کالرزق فتقول یا رزاق او الولد فیقول یا باری یا مصور فاقرأه الی ان تنکشف علیك معرفة ذلك الاسم مثل سریان المدد فی جمیع المرزوقات وما ضاهاها فاذا انکشف فلعل الامر کائن علی مرادك،

تفہیم

نوشتہ بودند کہ بعضے یاران ہر چند شغل می کنند اما لذة آن نمی یابند وظیفہ واراں را روزمرہ گرفتہ اند باید دانست کہ مردم در جبلۃ یکسان نیستند بعضی از ایشان دربدر فطرت محتجب بحجاب وہم می باشند علاج این طبقہ آنست کہ توجہ الی اللّٰہ را در حق ایشان مخلوط بوہم می باید کرد مثلاً گویند کہ دل خود را طبقے از فضۂ خالص فرض کن و بران گل صنوبر سفید نہادہ وبرآن

کلمۃ اللہ بخط جلی بذہب نوشتہ و در استحضار این صورت جہدی کنند و دور نیست اگر در وقت القای این شغل بنسبہ ایشان توجہ کنند و انرا بقوت توجہ مصادمتہ نمایند یا مثلاً گویند کہ لفظ لا را از زیر ناف برآرکہ آن نوریست بر صورت فضہ خالص و آنرا تا ام الدماغ بیکش و باز بر قلب بزن و آنرا بناف بازرسان یعنی اشباع ہای الا اللہ را و این دائرہ فضہ را میدان کہ محیط تست و دل و سینہ تو وران است و از ین دائرہ شعاع بر قلب و سینہ تو ریزد و کمال شغل آنست کہ مرکز و محیط دائرہ یکی گردد و بشکل شمس یا قمر یا مثلاً گویند کہ چون مقابل من نشینی از چشمان من نوری سفید بر می آید و در زمین منتشر میشود و کس نمیداند تو متوجہ آن نور شو و علی ہذا القیاس و العاقل تکفیہ الاشارۃ

تفہیم

کمال قرب الفرائض ہو ان یضرب النفس الناطقۃ و النسمۃ اشعۃ التجلی القائم علی العین الخارجیۃ واعنی بہا اول ما تکون فی الخارج فیظہر منہا آثار حقانیۃ کما ظہرت فی العین ولما کمل اقتراب موسی علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام وظہرت آثارہ فی نسمتہ کانت لہا کمالات قدسیۃ مکتسبۃ ولما بلغ ذلک الکمال نصاب الکمال تجسدت بجسد مثالی روحہ ہذا الکہی وحیث کانت نسمتہ ناریۃ المزاج ما حق لہا ان یتجسد الا بصورۃ النار

تفہیم

لعالم المثال مرتبتان الاولی مایلی عالم الارواح والامر فیہا شبیہ بالمتخیلات و المتوہمات والثانیۃ مایلی عالم الاجسام ولسان العرف یعدہا من الجسد وفیہا ظہور نار موسی علیہ السلام وکذا المرتبۃ الاولی انہ تخیل للعرش غیر مختص منہ بمکان خاص منہ وکنہ المرتبۃ الثانیۃ انہا تلون الماء بلون تخیل العرش بقوۃ مقدسۃ واعنی بالماء اصل

الموجودات کلا ھذا النوع من العناصر فتدبر،

تفہیم

لنضرب لك مثلاً یتضح به حال العین وکمالہ العین یشبه الفوارة فکما ان الماء ینبعث منہا ولم یتعین اذ ذاك بشکل ما فکذلك الوجود ینبعث من العین وانما تاثیرها امر من امر واذا وضعت علی الفوارة آلة مسدسة او مربعة تسدس الماء او تربع وکذلك اذا الحق به تعین النفس تشکلت بشکلها والنفس جبلة مثنویة الشکل احد وجهیه الشعور والتیقظ وثانیهما القوام وکونہ امراما من امور هذا العالم المتدنس فاذا نزل الفیض المتوجه الی النفس کانت له جهتان جهة العلم وجهة الحال فاذا تجلی الله سبحانہ فی عین عبد من عبادہ سرت الحقانیة فی علمه وحالہ فقوله شفاء وعمله دواء،

تفہیم

القول والخبر والخطب والامر والنباء والصدق والافك کلها فی اللغة اسماء للالفاظ ولکن العرف قد یضعها بازاء الافعال فمعنی قول الله تعالی بما کنتم تأفکون بما کنتم تعملون القبائح القولیة والعملیة،

تفہیم

للوعظ صیغ منہا التشنیع والتوبیخ ومنہا بیان آیات قدرته تعالی ومنہا بیان مصلحتہم ومنہا البشارة والانذار وتوکید الدعوی بذکر الله سبحانہ فیہا والتوکیل الیه ومنہا القصص النافعة والشهید وان کان فی اللغة من یصدق الدعوی فقد یصنعه العرف للحکم ایضا فمن هذا القبیل قل الله شهید بینی وبینکم وقوله شهد اعلم یعنی بهم اهل الخبرة،

تفہیم

قد یوضع المسئلۃ صورۃ ویحکم علیہا بحکم لیکون اسھل فی التعلیم واوقع فی الاذھان ومن ھذا القبیل ووصینا الانسان الآیۃ فالذی ریم بہ تصویر مسئلۃ و الحکم علیہا لاغیر وقولہ تعالیٰ ولما ضرب ابن مریم مثلا معناہ عندنا واللہ اعلم انھم قالوا ان عیسیٰ علیہ السلام لما اتفق علی تعظیمہ الجماھیر وقد عزلہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم عن الالوھیۃ فلما اجزأ علی مثلہ فالھتنا احق باجترائہ علی سبھم وحاصل کلامھم التشنیع،

تفہیم

الدعاء من اسباب الکون والفساد ولکن ھھنا دقیقۃ وھو انہ انما ینفع مما لم یبرم واما ما ابرم فلا ینفع منہ ولم یستجب دعاء ابراھیم علیہ السلام فی والدہ ولا دعاء نوح علیہ السلام فی ولدہ لما ابرم کفرھما ولم یستجب دعاء صالح علیہ السلام علی قومہ حتی بلغت خطیئاتھم عنان السماء،

تفہیم

الذی یسمی بالوجاھۃ زمن الحکمۃ ھی بعینہا الاسم الحادث زمن المحدثیۃ وذلک لان التجلی الاکبری قبل سبوغہ یتصور عند صاحبہ بصورۃ الجذب والقبول والالفۃ

تفہیم

اعلم ان اللہ تعالیٰ اذا خاطب حقیقۃ مطلقۃ تامۃ الانسلاخ وسیعۃ الکمال فان ھذا الخطاب لا یقتصر علیہ فقط بل یتوجہ الیہا والی ما فی بطنہا من الاجنۃ الاستعدادیۃ کما اذا بیعت الناقۃ اووھبت دخل ما فی بطنہا فی ھذا الحکم قال تعالیٰ مخاطبا للحقیقۃ الجامعۃ المحمدیۃ علیہا الصلوٰۃ والسلام والضحیٰ واللیل اذا سجیٰ ما ودعک ربک و

ما قلی فرجع ھذا الخطاب الی محدث من امتہ فوالذی نفسی بیدہ ما ودعہ ربہ قط وما
قلاہ وما عاملہ معاملۃ الا وھی احلی واجمی من اختہا بشر اباہ وامہ وھما من خیار عبادہ
بوجودہ وکمالہ فی رؤیا رأیاہ ثم رباہ احسن ما ربی عبد الی ان بلغ اشدہ فرزقہ الحکمۃ
والوجاھۃ ثم رقاہ الی ما لا عین رأت ولا اذن سمعت وقال وللآخرۃ خیر لک من الاولی
فوالذی نفسی بیدہ ما فی حالۃ لاحقۃ الا وھی ارفع من التی قبلہا ثم وعدہ الی ان
یبلغہ مقاما رفیعا کلت الالسن عن نعتہ بقولہ ولسوف یعطیک ربک فترضی ثم
قال الم یجدک یتیما فآوی بلی یا رب وجدتہ یتیما حتی مات ابوہ ولم یبلغ مبلغ الرجال
لا بحسب الظاھر ولا الباطن فربیتہ انت بفضلک وجنبتہ عن کل ما لا یلیق بہ حالا
وعلما فلک الحمد حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ ووجدک ضالا فھدی بلی یا رب کان جاھلا
بربہ ثم رزقتہ بمحض فضلک عصمۃ وحکمۃ ووجاھۃ ثم رزقتہ کرۃ اخری تحدیثا
وصلاحا وایدتہ بروح القدس فبای لسان احمدک، ؎

ولو ان لی فی کل منبت شعرۃ لسانا لما استوفیت واجب حمدکم

ووجدک عائلا فاغنی ھذا وعد وعدہ ربہ واللہ لا یخلف المیعاد فاما الیتیم
فلا تقھر واللہ ما قھر یتیما قط بعصمتک ولن یقھر ابدا ان شاء اللہ بتائیدک واما
السائل فلا تنھر واللہ ما نھر سائلا قط ولن ینھر ابدا ان شاء اللہ واما بنعمۃ ربک فحدث
الیس ان ما قال بیان لنعمتک، ؎

شکر لطف تو چمن چون کند ای ابر بہار کہ اگر خار و گر گل ہمہ پروردۂ تست

تفہیم

وقال اللہ تعالی الم نشرح لک صدرک بلی یا رب شرحت صدرہ بالحکمۃ اولا

وبالحدثية ثانيا لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ووضعنا عنك وزرك الذى
انقض ظهرك اجل يارب عصمته ان يلابس كثيرة طول عمره وما حاقت به فاقرة الا جعلت
له منها فرجا ومخرجا لك الحمد حمدا يوافى نعمك ويكافى كرمك ورفعنا لك ذكرك رفعت ذكره
حين ادرجته فى خطاب اصفياءك فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا وعده ربه
عزوجل ان يخرجه من عسرا ثانية الى انوار الحمدية والعيسوية فعسر واحد قوبل بيسرين
فاذا فرغت فانصب اجل اذا فرغ عن مقابلة اليسر بالعسر فاضمحل فى اليسر ظاهرا و
باطنا فعسى ان لا يكون له وجه الا اليك ولا قلب الا لديك فحينئذ ينصب لك قلبه وقالبه
ويكون لك كله والى ربك فارغب عسى ان يكون اليك رغبة ومنك رهبة يكون بك و
منك ولك وفيك فيتم حينئذ نعمتك عليه،

تفہیم

المحدث اذا بلغ نصاب الكمال واضمحل فى مقتضى الاسم الذى يطلع فى فواده
وانعكس فيه نور الاسمين الجامعين يصير حينئذ ساد الافق الكمال غاشيا لاقليم القرب
فلن يوجد بعده مقرب الا وللمحدث دخل فى تربيته ظاهرا وباطنا ويمضى الزمان على
ذلك حتى ينزل عيسى عليه السلام،

تفہیم

قوله تعالى وجعلنا فى الارض رواسي ان تميد بكم وقوله والجبال اوتادا معناه
عندنا ان الارض وحدها لا يستقيم لمصالحهم فلا يمكن ان يصنع منها القلاع والحصون
والقصور المستحكمة الا باجزاء الجبل واذا حاق بهم السيل اوخافوا العدو فليس لهم
ملجأ الا الجبال فضرب الله لذلك مثلين فقال ان الارض كانت تميد بهم اى تضرب

ولا ترسو لمصالحهم وقال والجبال اوتادا الارض فكما لا ترسو الخيم الا بالاوتاد فكذلك لا تثبت الارض الا بالجبال واما ما يقال من ان الارض كانت تتحرك فهو مأول،

تفهيم

كل ما يعلمه الحكماء بالذوق حق لا يشوبه باطل الا ان ههنا دقيقة وهي ان امرا بسيطا يظهر على الحكماء من قبل اعيانهم وهو مجرد عن الملابس منسلخ عن الصور ثم يتصور ويتمثل فى مداركهم بصورة علوم اختزنت عندهم وتماثيل استعملها علمهم اما الامر المجرد فحق البتة واما تلك الملابس فتختلف باختلاف الازمنة والعادات والمدارك وبعضها احق والطف وافصح من بعض فنحن معاشر اهل الحكمة بالله لا نختلف البتة فى الامور المجردة وانما الاختلاف فى الملابس،

ولنضرب للامر المجرد وملابسه مثلا حتى يتضح حقيقة السر اليس ان قولنا اجتماع النقيضين ممتنع او شريك البارى ممتنع صادق يدل على صدقه الحدس ثم ورد عليهم تشكيك فى ذلك من ان الممتنع لا وجود له لا ذهنا ولا خارجا والقضية الموجبة تستدعى وجود موضوعها البتة وايضا قد حكم فى هذه القضية حكما حقيقيا مطلقا فلا جرم ان المحمول خلط بالموضوع فى نفس الامر وصدق هذه القضية فى نفس الامر يستدعى عدم الخلط اذ الممتنع بما هو ممتنع لا يختلط و يختلط به فرجعوا الى وجدانهم وحكموا احد منهم الاول فتصور فى صور متعددة فوقع عند بعضهم ان العلم علمان علم نبي وعلم غير نبي والعلم الثانى لا يصادم مقتضى الامتناع،

ووقع عند بعضهم ان هذا الموضوع امر من جزئيات الموجود لكن الذهن يجعله بازاء الممتنع ليتعرف بذلك حكمه وكذلك المحمول فالخلط فى الموجودين ويتعرف

بها احكم المتنعين كما قيل في قولنا من حرف ووقع عند بعضهم ان هذا حكم سلبي ليس بايجابي وبالجملة فامر واحد بسيط مركوز في كل ذهن تتصور بصور متعددة، ؎

شخص صاحب لباس را چه خلل　　دم بدم گر شود لباس بدل

ثم اذا تشعشع الحق ورسى الامر وايد بروح القدس يحق الملابس كما حق اللابس فلا خلط اذ ذاك اصلا وهذا اوان الحرية والاطلاق فتدبر وتعرف،

تفهيم

اعلم ان الكمال الذي بعث للدعوة اليه الانبياء عليهم السلام البتة هو الايمان والفرق بينه وبين الحكمة انها كمال راسخ في العين الخارجية واما الايمان فهو كمال في النسمة وتفصيل ذلك ان الله تعالى جعل للانسان هيئة مختصة به في بدنه مثل كونه بادي البشرة مستوي القامة عريض الاظفار مدور الهامة،

وكذلك جعل له هيئة مختصة به في نسمته ومن تلك الهيئة الحفة وهي بازاء العصمة في الحكيم واعنى بها عدم الانغماس في الشرور خلقا وعملا والشارع يسميها تارة بالتقوى والصلاح وتارة بالايمان فاذا قال لقوم يتقون فمعناه لقوم لهم هذه الخصلة ومنها التفرس والتوسم والعلم والعقل وهي بازاء الحكمة واعنى بها سرعة انتقال الذهن من الآيات الى العلم بقدرة الله تعالى وحدسان الذهن الى اثبات واجب الوجود وبعثة الانبياء والبعث كما هو فحيث قال الله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين او لقوم يعقلون فانما اراد بذلك هذه الخصلة،

ومنها السكينة قال الله تعالى وانزل سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وهي بازاء الوجاهة واعنى بها هيئة راسخة تبعث الرجل على الانقياد لاحكام الشرع وحيث

قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم من صام رمضان ایمانا واحتسابا فانما رام بقوله ذلك من صام رمضان بقوة سكينة ومن غلبت حاله ذلك ومن ما لكية عليه والشرع كله بيان لهؤلاء الثلاث والناس عنها فی ذهول لتلبسهم بالاعمال القبيحة والاخلاق الدنية فذكرهم الله سبحانه فی كتابه بآيات واساليب وانواع من صيغ الوعظ ليتقرم بذلك طباعهم ويتشعشع النور الذی اودع فی فطرتهم واصل الايمان عندنا هو الفناء فی حاجز من الحس وبين الشارع شعبه وجزئياته والامور القادحة فيه والمصادمة اياه،

تفہیم

كان النبوة الاولی نظرت الی مزاج الانسان فوضعت انه انما ينبعث لمعاشه بياض النهار فشرعت الصلوة عند الاسفار وعند الضحی والظهر والعصر والمغرب ولما يبلغ الوجوب محله ولم يكن التوقيت الا تخمينا والشريعة المصطفوية على صاحبها الصلوات والتسليمات لمحت الی عادات اهل القری والمدن فوضعت ان الناس لا يزالون متيقظين من تباشير الصبح الی ما بعد الشفق ابقت لمعاشهم قبل الضحی بالعشاء وبلغ الوجوب محله وكان التوقيت تحديدا،

وبالجملة فللتوارث مدخل تام فی التوقيت ورمضان كانه انما سمی به للظمأ والجوع ولا يدری ای معد اعد للنبوة الاولی ان يوجبه وكان تحديدات الزكوة من ابداع الشريعة المصطفوية وانما كان قبلها حق غير محدود على اصحاب الاموال للمساكين والايتام فنزل اولا فی العتيرة وحلاب الابل وضيافة ابن السبيل ثم احكم الله آياته،

وابراهيم عليه السلام هو الذی تأسی به فی مناسك الحج فسن ما وقع منه اتفاقا ومازالت الشريعة تتوارث ويشرحها شارح بعد شارح وينقحها منقح بعد منقح حتى كان خاتم

المرسلین ﷺ فشرح شرحا شارحا واتی بالشریعۃ النقیحۃ المنقحۃ فلیس لاحد ان یزید علیہ شرحا ولا تنقیحا،

تفہیم

التنقیح تنقیحان تنقیح عن انتحال المنتحلین وھو منصب المجدد ولیس یجب ان یکون بعد کل مائۃ تعینا بل تخمینا واقرب المحتملات عندنا ان یعتبر من وفات رسول اللہ ﷺ فما یزعم من انہ من الھجرۃ وانہ من بعوث بعض اھل الارشاد لیس بشیٔ ولا یقع عندنا بموقع بل ھو من الوفات تخمینا ومن اوصاف المحدثین ان ینفوا الشریعۃ من الاحادیث الموضوعۃ والضعیفۃ واقیسۃ القائسین ویضعوا الندب والوجوب والکراھۃ والتحریم موضعھا،

والتنقیح الثانی تنقیح عن العادات التی ینعقد فیھا التشریع والغلیات وعن المتشابھات ومقتضی الایمان ۔۔۔ والشریعۃ المصطفویۃ نقیحۃ لا مزید علیھا بحسب ھذا التنقیح،

تفہیم

مقامات قرب الفرائض کلھا تشبہ الاتفاقیات وان کان لھا فی انفسھا نظام لا تجاوزہ والقول الکلی فی ذلک ان ھذہ المقامات صنفان صنف یظھر عند انتشار الاسم الحادث حتی یبلغ نصابہ وصنف یظھر عند مایضرب الروح والنسمۃ اشعۃ الاسم بعد سبوغہ اما الاول فالنظر فیہ الی انفکاک الجسمانیۃ وتنزلھا والثانی انما النظر فیہ الی انفسھا لا الی غایات تکون لاجلھا،

تفہیم

اعلم ان الصلوۃ من تماثیل الحی القیوم فاول ماتمثلت کانت قیاما ورکوعا وسجودا

ودعاء اعنی امراً کلیاً یصدق علی القیام الحقیقی والقعود مکانہ والاضطجاع وکذلک بالرکوع والسجود امراً یصدق علی الحقیقی والمجازی وبالدعاء مایعم وقتاً وصیغۃً،

وبالجملۃ فالصلوۃ الواجبۃ من قبل النشأۃ القدیمۃ امر کلی مرکب من اربعۃ امور کلیۃ وانما الترکیب من اول التمثلات ولعل قبلہ تمثل بسیط وحدانی لایکتنہ کنہہ فلم یزل یشرحہا شارح بمقتضی تجلیہ حتی وجد خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فابدی لتلک الکلیات الاربع صوراً جزئیۃ وعین کل جزئی بوقت کالقیام مستویاً عند السلامۃ والقعود عند المرض او الرکوب او النفل والاضطجاع عند اشد المرض او النفل والفاتحۃ من الدعاء عند الاستطاعۃ وسبحان اللہ والحمد للہ الخ للامی الحق بتلک الاربع امور توکدھا فی اصل معناھا کالاطمینان فی الرکوع والسجود وکتکبیرۃ الافتتاح وکالقومۃ والجلسۃ وقعدۃ التشھد والسلام فالاولی امور واجبۃ فی الدرجۃ الاولی والثانیۃ امور واجبۃ ثانیاً وبالعرض فھذا تفسیر لقولنا شرح شرحاً شارحاً،

وکذلک الصوم کان اول تمثلاتہ حبس النفس فشرحہ الاولون بالصمت عن الکلام وسائر المستلذات وعاد آخراً الی ما عاد وقد ذکرنا الزکوۃ،

تفہیم

القول الکلی فی تصنیف الصحابۃ رضی اللہ عنہم ان منھم من جنب عینہ فحظہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عینہ وھو الذی سمیناہ حکیماً ومنھم من جنب نسمتہ فاتسعت فحظہ فی نسمتہ وھو المؤمن ولایکاد یوجد فیھم من جنب نفسہ وذلک لان الحظ المأخوذ من طباع الانقسام الی ثلاثۃ اقسام ولا تسع النفس ذلک کما قلنا،

تفہیم

اعلم ان للظهور مراتب وفی کل مرتبۃ حکم علی حدۃ فلو اعتبرت الشئ قبل مرتبۃ کان مسلوباً صرفاً بما هو ذلك الشئ ولو اعتبرت الشئ مع اوصاف قبل ان یحل میقات شیئیتہ کان ذلك هذرا باطلاً والله سبحانہ لما اظهر الانسان کان له وجودا فی درجۃ ما من الدرجات فلو اعتبرتہ قبل هذہ الدرجۃ لم یکن شیئاً بما هو انسان ولکن بما هو من عکوس الاسماء ولو اعتبرتہ مع اوصاف لم تلحقہ اوصاف بما هو انسان،

تفہیم

واعلم ان الضابطۃ فی اسناد الاشیاء الی الله سبحانہ او الی العبد هي ان الفیض المنتشأ فی نشأۃ اذا قیس الی ما یستتبعہ فیها لم یکن ان یستند الی الله بما هو کذلك واذا قیس الی افاضۃ من ورائها صح استنادہ الی الله سبحانہ بما هو کذلك و القضایا کما انها خارجیۃ وحقیقیۃ وذهنیۃ فکذلك تنقسم بحسب نشأۃ نشأۃ فاذا قست التصویر الی الانسان ودرجتہ امکن ان یقال صورۃ الله سبحانہ واذا قیس الی نشأۃ الملائکۃ ودرجتها لم یمکن ان یقال صورۃ الله سبحانہ،

تفہیم

الانسان یحصل له اولاً صورۃ علمیۃ ویستتبع ذلك الصورۃ صورۃ شوقیۃ علی سبیل الایجاب ویستتبع ذلك اذا بلغ نصاب الارادۃ وهي افاضۃ بالفعل الحرکۃ القولیۃ والفعلیۃ فاحکم بما علمناك من ان الضابطۃ انها مستندۃ الی العبد وبما علمناك من وحدۃ الوجود انها مفاضۃ فتحقق ههنا ما قال الشیخ ابو الحسن الاشعری ان الافعال مخلوقۃ والعبد مختار واختیارہ مخلوق،

تفہیم

الغرض من المصائب ان ینقاد النسمۃ تحت حکم الاسم انقیادا تاما ویطابق مطابقۃ کاملۃ والسنۃ عندها ان یضم النسمۃ بعضها الی بعض ویجعل موافقۃ لسابالاختیار کما انہ یکون ذلک علیہ ضرورۃ فاذا تم الانقیاد وطلعت شمس الحق ساطعۃ فلا خوف علیھم ولا ھم یحزنون،

تفہیم

لطلاق الاسم الحادث امارۃ وھی انہ حیث ما توجہ بحسب التفھیم او الوحی اتبعنہ فی ذلک النفوس فاذا قام مقام الشرع والحق قامت معہ النفوس وھذا سر الارشاد،

تفہیم

ولنعلمک کیف ینزل الوحی علی الانبیاء وکیف ینزل القضاء علی المقربین من الملائکۃ اعلم ان فی النشأۃ القدیمۃ مرتبۃ تسمی بمنبع الشریعۃ ومرتبۃ تسمی بمنبع القضاء .... واعنی بالاولی الجھۃ الصادرۃ من الرب بحسب الکمال فیتمثل ھناک الانسان بحسب النشأۃ الکمالیۃ مفاضا من الرب تمثلا کلیا مطلقا وھذا التمثل ھو منبع الشریعۃ ویشبہ ان یکون نشأۃ الکمال نشأۃ جزئیۃ بالنسبۃ الی نشأۃ العالم فی نفسہ،

ولما تجلی اللہ سبحانہ فی اعیان الرسل وکان ھذا التجلی جامعا لوجھین کان قدیما حادثا ومجردا متعلقا انعکس فیہ ذلک الانسان لا مرۃ واحدۃ بل بحسب المعدات الموسعۃ للاسم المنورۃ لہ وانما انعکس فیہ ذلک لانھما کلاھما انسان فبذلک انتظم امر العلم والحال فما افادہ ھذا الاسم ھو الوحی وشروق الارشاد الذی انما ھو لاطلاق الاسم وعمومہ جعل ھذا التمثل امرا حتما ونھیا واجبا،

ومن الملائكة من كادعينهم ان يكون عالماكله فانعكس فى اسمهم مرتبة كلية هي صورة العالم كله على حسب المعدات وهو القضاء،

تفہیم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة وماسوى ذلك فضل آية محكمة وسنة قائمة وفريضة عادلة فالآية هو علم القرآن والسنة هو علم العبادات والآداب والفريضة العادلة هو علم القضاء يجوز فيه العمل بالرأي واذا تحمل رجل امرا ووافق ظنك فلا تجاوز عنه وهو الاجماع دليلا ظنيا ولا قياس ولا اجماع فيماسوى ذلك،

تفہیم

اصول الشرع اثنان آية محكمة وسنة قائمة لا مزيد عليها وههنا علم آخر يشبه ان يكون من علوم الدنيا وهو علم القضاء فاذا رفع اليه قضية فله ان يجتهد فيها برأيه ويتحرى الصواب فان كان قد سبق فيها حكم لجماعة فعليه ان لا يجاوزه وهي القياس والاجماع وجزئيا تهما فى علوم الشرع مغلطة ظاهرة وادلة الفقهاء على ذلك مقتصرة على ماقلنا لحديث معاذ وعلي رضي الله عنهما وحديث المجتهد يخطئ ويصيب وقوله عليه السلام لا تجتمع امتى على الضلالة يعنى بذلك انه لا يزال فى امته صلى الله عليه وسلم قوم يقومون بالامر ولا يعنى بذلك الاجماع وبالجملة فالرأي فى الدين تحريف وفى القضاء حسنة،

تفہیم

لما وجد آدم عليه السلام بدنا بسبب عادي عومل معاملة اهل الجنة فانه وان كان ارضيا ولكن بكماله وسبوغه اكتسب بدنا اخرويا فاسكن فى الجنة فشابه حينئذ المتجسد المثالي وكل متجسد مثالي ليس له استقرار فى الارض وانما الاستقرار لصاحب

التخليط فهذا علم حق ولما تمنى آدم ذلك اى علم بالذوق داخله الشيطان فى ذلك فمثل عنده التخليط بصورة المعصية فانبجس من صدره انه لولا المعصية لم يحصل الاستقرار فعصى آدم ربه الآية،

تفہیم

كان يونس عليه السلام نبيا محدثا فى بنى اسرائيل ولم يكن نبيا مكلما فارسله شعيب عليه السلام الى اهل نينوا ولم يكن حينئذ مستقلا من قبل نفسه فاراد الله سبحانه ان يخلع عليه خلعة الحقانية حتى يكون من صالحي الرسل فانبجس له فى اثناء معارضة امته ذوق من صدره ان يدعو الله سبحانه لاهلاكهم ولما بان آن المهلك وكان وجيها قوي الاثر فى الصحف فسمع دعاءه فخرج يترقب الهلاك وقبل توبتهم ففاق فلقاشديدا و هذا اطباع المحدث اذا بدا ان تفهيمه ليس حقا ثابتا فابتلى بانواع البلاء حتى تم انقهاره تحت الاسم وكمل عموم الاسم فالبس اذ ذاك لباس الحقانية وبعث الى قومه مستقلا من قبل نفسه فتمت عليه النعمة،

تفہیم

فهمني الله سبحانه انى اعطيت لك طريقا من السلوك هي اقرب الطرق وادقها الهدى بها على لسانك من شئت وهي مركبة من تربيتين تربية فى الباطن وتربية فى الظاهر اما التربية الباطنية فهى انه اذا رغب اليك احد او الفت اليك قلبه فعلمه النفي و الاثبات ولا يشترط فيه شيء الا البراءة عن كل ما سوى الله تعالى فى جانب النفي والرغبة الكلية اليه عز وجل جلاله فى جانب الاثبات حتى اذا رسخت فيه المحبة وزالت عنه الهواجس فافض عليه حينئذ حضور الله سبحانه مجردا عن الحرف والصوت حتى اذا دام

حضوره وصلحت طباعه فعله التوحيد حتى اذا انكسرت سورة نفسه فهو فانى حينئذ فاذا
خلص من فنائه فافض عليه الحضور المجرد ثانيا وليواظب عليه حتى يجد فى نفسه قوة الافاضة
والكرامات منوطة بتلاوة الاسماء والفناء فيها ثم عليه ان يكثر العبادات حتى ترشح فى صحيفته،

واما التربية الظاهرة فهى انه اذا رغب اليك احد او الفت قلبه فمره ان لا يعبد
الا الله ولا يستعين الا اياه ولا يذبح الا له ولا يذكر الا اياه وانه احباءك ومخلصيك
عن الختم والتوشة وما ضاهاهما وامرهم بالحسنات وانه عن المعاصى والسيئآت والبدعات
ما استطعت وانه من رغب اليك عن ابواب اهل الدنياء

تفہیم

التفهيم والمحدثية والتمنى كلها الفاظ مترادفة يعنى بها امر ينزل من اسم الله
سبحانه كهيئة الحال والعزم على النسمة ولا يتفطن لنزوله الا بعد الافاقة فهمنى ربى
ان الذين يرغبون اليك صنفان صنف جبلوا على استعداد السابقين فدلهم على الفناء
والبقاء وصنف جبلوا على استعداد اهل اليمين فدلهم على السنة والايمان الحقيقى،

تفہیم

فهمنى ربى جل جلاله انك ان انعكس فيك نور الاسمين الجامعين نور الاسم
المصطفوى والاسم العيسوى عليهما الصلوات والتسليمات فعسى ان تكون سادا الافق
الكمال غاشيا لاقليم القرب فلن يوجد بعدك مقرب الاولك دخل فى تربيته ظاهرا
وباطنا حتى ينزل عيسى عليه السلام وعسى ان ينزل عليك الحق فاكا لنظام العالم كما
تنزل الصاعقة فتفك وتقمع كلما تماسه ويظهر الآيات من بين يديك ومن خلفك و
عن يمينك وعن يسارك ويطلع شمس الحق ساطعة وتمحى كل ظلام عن شرور عالم

التخليط وعسى ان يتم لك ذلك ان تكون الارض نورانية ويذهب عنها الجور والجفاحتى ترتفع الحاجة الى المهدى ويتأخر وجوده الى مدة طويلة وتلك النعمة الكبرى لا ترام فوقها فازعجنى هذا التفهيم ازعاجا قويا فجرت الى الحجاز فلما بلغت الساحل عاقت امور يطول ل (اى النعمة الكبرى ۱۲)
عدها فقلقت قلقا شديدا ففهمنى ربى جل جلاله ان هذا منصب جليل فى غاية الجلالة لا تستطيع ان تبلغه الا بعد ان تتم كلمات نامرك بها والقول المجمل فى ذلك ان تسير بسيرة الانبياء عليهم السلام ظاهرا وباطنا وتهدى امة من الناس ولا يكون بينك وبين احد ربط المحبة الا ربطا منصبغا بصبغ الله سبحانه فان اتممت ذلك فعسى ان يرزقك ما ترجوه ولكل امر اجل مسمى لا يجاوزه،

تفهيم

ههنا امور ثلاثة الذوق وهو منصب الحكيم وحده العلم الذى ينزل عليه من حيث ينزل عليه سر وجوده والتفهيم وهو منصب المحدث قال الله تعالى ففهمناها سليمان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان فيما قبلكم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء فان كان فى امتى فعمر وحده حال وعزم ينزل من تطابق الاسم الجامع والنسمة والوحي وهو منصب الانبياء صلوات الله عليهم وحده علم ينزل من اتحاد امرين قرب الفرائض والقرب الملكوتى على النسمة الحقة تحققا تاما قطعيا والحكيم اذا ترقى الى التفهيم فلا يذهب عنه الذوق بل يكون التفهيم من تلقاء وجه والذوق خلف وجه فان شاء حينئذ ان يكتنه بكنه امر بحسب الذوق لم يستطع ذلك،

تفهيم

فهمنى ربى جل جلاله ان الضحى والتهجد مما توارثه الانبياء لا ينبغى للمحدث

ان يغفل عنها ولو يقدر لها عند هم وقت الا تخينا ولا عدد الا استحبابا وليس سواها صلوة توارثوها الا الفرائض بحسب امر من الصلوة ان يواظب عليها مع الفرائض وما توارثت الانبياء تتوارث الصيام وبحسب امر ان يواظب على صيام ثلاثة ايام من كل شهر بعد رمضان،

تفہیم

ہر دورہ از دورات اربعۃ یعنی دورہ ایمان حقیقی وقرب نوافل وقرب وجود وقرب فرائض وزنے دارد ومتشابہ در ید، ہر یک بشارۃ بود بوصول مقصود اجمالا وشوقی بی سروپا وحیرتی عجیب بعد از ان خوض در مقدمات آن قرب وظہور اشباح آن واقع می شود ودرین وقت نظر بہ جمع قہقری دورہ سابقہ را حاطہ میکرد وبدا واختتام واثار واحکام آن در مییافت انگاہ استغراق واضمحلال حال می شد وظاہرا وباطنا حالا ومقالا ہمہ این دوری بود وپس وعلوم ومعارف او ہویدا می گشت بعد از ان ماموری شدیم بلسان این دورہ بارشاد ونصیحۃ خلق اللہ ومداخلۃ درنظام طبیعی قاطعا وقاطعا معالہ پس ازان بشارۃ دورۂ دیگر میدادند وشوق آنرا درسری نہادند

عشق شورے درنہاد ما نہاد　　جان ما را درکف غوغا نہاد

تفہیم

علمني ربي جل جلاله علم التفسير في كلمات يسيرة هي ان الايمان الحقيقي وديعة في كل نسمة بحسب الفطرة ولكن الناس استولى عليهم سرور عالم التخليط فانزل الله القران لتنقهر بطباعهم فمنه ماهو تشنيع بالمسلمات عند الجمهور وتنويه لها ومنه ماهو ترهيب وترغيب ومنه الآيات العظمى وبيان النعم الكبرى ومنه توكيد الدعوى بذكر الله سبحانه فيها والتوكيل اليه ومنه بيان القصص النافعة والحالات المرققة ومنه بيان

العادات الفاسدة وقبحها ومنه رد التحريفات ومنه التمثيل ومنه بيان صفاته تعالى المباينة عن الناسوت فهذا هو النظام الطبيعي لمضامين الآيات،

ثم ان اساوب السور يشبه اسلوب الرسالة من وجه واسلوب القصيدة من وجه واسلوب الآيات مثل اسلوب الابيات وقوافيها مثل قوافي الابيات على مذهب الاعراب القديم فانهم يجوزون النون والميم في بيت وان يكون الواو والياء في بيت فهذا بيان لنظام النظم، لنضرب لك مثلا يتضح به درجة قرب الملكوت،

ارأيت الرجل يعشق احدا كيف يكون لانتشار عشقه حتى يبلغ نصاب الكمال وزن محدود فاول ما يقرعها استحسان المعشوق في خياله ويعقب ذلك الميل وتعلق القلب وشوق اللقاء ثم يظهر عليه يبس الجفون واسوداد الوجه والقلق والتململ وكذلك سلطان الحكمة خفي الحكم ضعيف الاثر ومقتضى التفهيم ضروري ايجابي وعند قرب الملكوت يحصحص الحق ويتشعشع النور،

تفہیم

من خصائص قرب الكمال ان يتولى الله سبحانه للعبد ظاهرا وباطنا فيجري تدبيره على مقتضى الحكمة الالٰهية علم او لم يعلم قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين،

ومن خصائص هذا القرب ان ينادبه الملائكة كما نادت مريم وليس ندائها بالاصوات بل بالاشارات وهذا القرب هو الكمال الذى اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كمل من الرجال كثير الحديث وهو الصلاح الذى اتاه الله يونس عليه السلام بعد ان نبذته الحوت قال تعالى فاجتباه ربه فجعله من الصالحين والوحي وراء ذلك،

تفہیم

قولنا کمالات توحدت کمالا واحدا او شرور توحدت شرا واحدا معناه عمیق جدا لا یحصل الا بان نضرب له مثلا الیس ان العناصر الاربعة بصورها المتمایزة اجتمعت وامتزجت و تصغرت اجزاءها حتی کانت لها هیئة وحدانیة وکل واحد فانما جاءت وحدته من الله سبحانه فله نوع من القرب فلما اقتربت مدت یدها الی الله سبحانه سائلة منه فمنح صورة لطیفة اخری هی المعدنیة وکذلک الصورة المعدنیة بجنسیتها وخصوصیتها کانت شیئا واحدا فسئلت الله سبحانه فیضا آخر فمنح الصورة النباتیة والصورة النباتیة سئلت هکذا فمنح الصورة الحیوانیة ثم الانسانیة،

فتحقق من هذا السبیل ان طبیعة الممکن جائعة فقیرة ولا یمنعها من السؤال الا الکثرة فما من متوحد الا سئل فیضا خاصا آخر والله سبحانه لا یرد سوال سائل وقس علی ذلک نشأة الکمال فالکمالات المتکثرة یجمعها استعداد المعین الواحدة والنفس و النسمة فی نظام واحد وهیئة وحدانیة فسئل رب العالمین بلسان الاستعداد وافیض علیها صورة اخری الطف من التی قبلها وهکذا الی ابد الآباد،

وقد یفاض الصورة من نوع آخر بعلاقة خفیة فتنطبع فی الاجسام اما رأیت کیف تتبدل برودة الماء بحرارة فیفاض علی هیولاه الصورة الهوائیة ثم الناریة او لم تعتبر ان الرجل اذا غلبت علیه الصفراء کیف یصفر ویسرع القول ویکره الضوء فتحقق ان بین الاجسام والاعراض علاقة خفیة بها ینقلب امر الی امر وهکذا لما کثرت شرور بنی آدم واستقرت فی الصحیفة العامة استعد العالم لرجل فی غایة الشریة فکان الدجال وفیه سر القیامة،

ومن اذواقنا انه يهلك قوم بعدة بشرورهم لما كانت تلحق به كما هلكت عاد وثمود

ولابد من اثبات صحف خاصة وصحيفة عامة وهذه الصحف ما هي مسئلة عويصة و

اقرب الآراء انها امور مجردة فتحدقن فى هذه الحكمة فانها اصل الكون والفساد،

تفهيم

ما من عامل عملا الا ويستقر صورة عمله فى صحيفة ثم تظهر فيفاض عليه او على ماله

واهله صورة سيئة تناسب ذلك العمل فان كان بدنه مثلا كثير الاخلاط ينقلب هذه

السيئة عفونة فتحم وان كان يمشى على الزلق تخلع رجله وهكذا تقع امور معه فيتصور

السيئة بصور اخرى وقد تحيط به اسباب ميسرة كالدعوات والصدقات فيزول الحمى

فى اسرع حين او يظهر الحمى فى منامه ويظهر سلب المال نسيانا ومنه سر الجنة والنار،

تفهيم

قد من الله سبحانه علي وعلى اهل زمانى بان منحنى طريقا من السلوك هي اقرب

الطرق وهي مركبة من خمس اقترابات اعنى الايمان الحقيقى وقرب النوافل وقرب الوجود

وقرب الفرائض وقرب الملكوت وجعل هذه الطريقة غاية من ارادها آتاها الله وفهمنى ربى

جل جلاله انا جعلناك امام هذه الطريقة واوصلناك ذروة سنامها وسددنا طرق

الوصول الى حقيقة القرب كلها اليوم غير طريقة واحدة وهو محبتك والانقياد لك فالسماء

ليس على من عاداك بسماء وليست الارض عليه بارض فاهل المشرق واهل المغرب

كلهم رعيتك وانت سلطانهم علموا اولم يعلموا فان علموا فازوا وان جهلوا خابوا، ؎

دور مجنوں گذشت و نوبت ماست ہر کسی پنج روز نوبت اوست

تفہیم

فہمنی ربی جل جلالہ ان الارض کلہا موضوعۃ فی یدک فاما ان تعذبہم واما ان تتخذ فیہم حسنا قلت اما من ظلم فسوف نعذبہ ثم یرد الی ربہ فیعذبہ عذابا نکرا الآیۃ وما فہمنی ذلک الا بعد ان تکفل امورا ھی کلہا کلیاتہا وجزئیاتہا فجعلنی کالمیت فی ید الغسال او الطفل فی حجر المرضعۃ فمثلی کمثل الفوارۃ یخرج منہا الماء علی ھیئۃ مخصوصۃ ولا علم ولا اختیار لہا الا انی جبلت جمالیا فعسی ان یظہر الجمال فی الارض وینمحق الجور والجفا وارجو من اللہ سبحانہ ان یظہر علی ذلک آیۃ بینۃ فتجہر بظہور الجمال وانہ انما نبع من ھذا العبد الضعیف،

تفہیم

قد یکون الانسان علی شرف ھلکۃ من موت او ضیاع مال فیتقدم ذلک منامات موحشۃ او تشتت خاطر وقد یحب المقابر ویکثر ذکر الموت او یود الانفراد والخمول او یکرھہا وقد یکون لہ قرب علی سفر فیحاط بہ ھناک وینشوش نفسہ ھہنا ومن اختبر نفسہ لم یجد مصیبۃ ولا مسرۃ الا وقد تقدمہا انذار وتبشیر فہل اعلمک ما السر فیہ اذا انعقدت الاسباب السماویۃ علی واقعۃ تحقق لہا وجود ما قبل ان یبلغ نصابہ فی متن الواقع و النفس جبلت شفافۃ فقد ینعکس فیہا امر منہ فی مجاری العادات فیتمثل عند النسمۃ بصورۃ تناسبہا فامعنوا فی ھذہ العلوم فینبع لہم علم تاویل الرؤیا وعلم الطیرۃ و الفال وامعنوا فی تناسب نشأتی جبلۃ الانسان والاعراض المعنویۃ کالاخلاص والسعۃ والفقر فینبع لہم علم القیافۃ والعالم یشبہ لانتظامہ فی نظام واحد بالبحر اذا حرکت جانبا منہ تحرکت الجوانب کلہا وامعنوا فی تناسب حرکات النجوم والوقائع الجویۃ والارضیۃ اما

تدری ان الشمس جبلت حارۃ یابسۃ والقمر باردا رطبا،

فاعلم ان کل نجم جبل علی طبیعۃ من الطباع وکل طبیعۃ تناسب احوالا شتی من الاعراض والمعانی وغیرہما کما ذکرنا فی مثل الصفراوی فبہذا یتحقق الوقائع فینبع لہم علم النجوم فان قلت فما بال الطیرۃ والنجوم قد نہی عنہما علی انہما من العلوم الحقۃ قلت اما النجوم فانما نہی عند اقوام ینسبون التاثیر الی الانواء ویغفلون بہا عن الخلاق المجید اوقصر علمہم فتکلفوا ظنونا والظن لا یغنی من الحق شیئا واما الطیرۃ فانما نہی عنہا ما توارثہ الجہلۃ بلا دلیل ولا علم وما کان من ہذہ الحیوانات فتری انہا لو لم تکن لم یکن الوقائع،

فان قلت فما بال الشعر لم یعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ قلت الشعر یلتبس بالوعظ فی بادی الامر اذ یشترکان فی قہر النفس ویتمایزان بظہور الفطرۃ التی فطر اللہ الناس علیہا فی الوعظ دون الشعر وبان مقدمات الشعر وہمیۃ ومقدمات الوعظ یجب ان یکون حقۃ فاشتبہ القرآن علی الکفار فکشف لہم عن حقیقۃ الامر واما ہذا النظم فانما لم یمنح لانہ سلیقۃ حسیۃ لم یحظ اذ ذاک بقانون والانبیاء منسلخون عن کل سلیقۃ حسیۃ،

تفہیم

من تفطن بتحاذی العوالم وبتولد النشآت بعضہا من بعض لم یخف علیہ خافیۃ من علم التکوین الم یتفق جماہیر الامم علی ذلک اما الطبیعیون فحیث قالوا ان الصفراء مثلا تورث الصفرۃ ثم الاسوداد ومن المعانی الغضب والجرأۃ والضجرۃ وسرعۃ القول وہکذا عینوا لکل مزاج حار وبارد ورطب ویابس سواء کان اصلیا اوعارضیا امورا تخصہ وتتولد منہ ولکل فساد فی الخلط آفات تخصہ من المعانی والاعراض حتی انہم جعلوا

للتامات والاخلاق ولحادیث النفس واوصاف القلب اسبابا تخصها وتستولدها،

الم یقرع سمعك ما ذكروا فی مبحث التناسل من محدات الذكورة والانوثة والاوصاف وكیف تتوارث الصورة والهیئات حتی ان اصحاب الفلاحة یجزمون بان هذه التربیة تورث هذه الصفة فی الزرع وكیف تحلت الحلاوة فی الثمر وبای حیلة تكون النوی صغیرة والثمرة كبیرة ومن این یحسن الوان الاوراد واهل الرعی لهم فی امر التناسل مجربات یكاد یتعجب منه الاذكیاء،

واما الالٰهیون فاثبتوا العقول وجعلوا العوالم وظلالها ولاهل النجوم امعان فی طبائع النجوم وحركاتها وما تستولد من الوقائع الارضیة حتی انه وقع لاهل الرمل ان شكل اللحیان تمثال الرجل طویل اللحیة مثلا وهكذا عینوا الكل شكل امورا من الاجسام والمعانی،

وبالجملة فهذا عامة الناس قد اتفقوا علی اصل هاتین المسئلتین واجتهدوا فی تبیین جزئیاتهما واما خاصتهم من الانبیاء علیهم الصلوات والتسلیمات والاولیاء فلهم فی ذلك ید طولی حیث كشفوا علی سر المعاد وتاثیرات الاسماء والدعوات وغیرها فهل یمكن ان یتفق الخاصة والعامة حتی انه لم یخرج من ذلك اهل الفلاحة والرعی ... فالامر قد نال من الظهور اقصی المراتب وكذلك قولنا باثبات الصحف،

الا تری امة من الناس خاصتهم وعامتهم اهل المشرق والمغرب وما فیهما الا وهم یقرون به حیث یتحذرون من الظلم وهتك الحرمات لما وقع لهم من التجربة او من اخبار مخبر صادق قد اندرست الروایة عنه عندهم لطول المدة ما خلا رجال من المشائیة لست اراهم علی بصیرة ویقین من دینهم وانما اعملوا مدركتهم تشحیذ الاذهانهم واداء لحقوق ذكائهم،

تفہیم

ان اللّٰہ سبحانہ لہ فنون معاملات مع عبادہ علی مقادیر اعیانہم فمنہم من جبل علی الجمال فلا یکاد یوجد فی معاملاتہ معالم الجمال فیہ اصلاً فان ابتلی بانواع الجلال لضرورۃ اطلاق ھذہ التربیۃ فلا جرم ان لہ فیہا شوبا من الجمال فمثل ھذا الرجل عسی ان یتولاہ اللّٰہ سبحانہ فی معاشہ فلا یخل بہ فاقرۃ وعسی ان لا یجری علیہ سنۃ الا وقد وجبت علیہ الزکوۃ کما قد ربی اللّٰہ سبحانہ عبادا فی معاشہم فما وجبت علیہم الزکوۃ قط والی مثل ھذا التولی اشار رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم حیث قال اذا احب اللّٰہ عبدا الحدیث،

تفہیم

ھؤلاء الاقترابات الخمس تتوحد فی الرجل لوحدۃ عینہ ووحدۃ نفسہ ووحدۃ نسمتہ فیمد کمالہ المتوحد یدہ الی اللّٰہ سبحانہ یسئل منہ فیضا من نوع آخر ویلح علیہ فیعطیہ ربہ ما سأل فحینئذ حق لہ ان یری الملائکۃ ویسمع منہم وھو مقام الحقانیۃ،

تفہیم

الم تر کیف افصح رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن طریقتنا التی ھی اب الطرق کلہا واقرب السبل اجمعہا فسمی الفناء الاول بشرح الصدر وجعل من اماراتہ التجافی عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزولہ وفسر قرب النوافل بما حکی عن رب العلمین لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ الحدیث وبین قرب الوجود بقولہ فی صفۃ الابدال انما فضلہم اللّٰہ سبحانہ علی الخلق بسماحۃ النفس وعظم شان قرب الفرائض بقولہ ما تقرب الی عبد احب الی من قرب الفرائض وکشف عن قرب الملکوت بقولہ اذا احب اللّٰہ عبدا نادی جبرئیل الحدیث،

تفہیم

ههنا افاضتان مقدستان اصلهما واحد وصورهما شتى بهما نظام القرب اى قرب كان وهما المخ فى اعمدة الاقترابات كلها الاولى الجذب لايزال العبد يوقع الى معدات القرب ويدفع اليها بغير اختيار منه والثانى التولى وهو بعد التدلى لايزال العبد بعين الله سبحانه وفى عنايته وحمايته والانبياء ومن فى طريقتهم جذبهم تولي وتوليهم جذب فهم ما هم،

تفهيم

من آتاه الله سبحانه طريقتنا فسلك به فيها حتى اتمها فهو خازن الوحي وحامل العلم على طرادتهما ونضارتهما وبيده لواء الدين ويعزى الى حقيقة اجمال العالمين فطوبى له ثم طوبى له ثم طوبى له،

تفهيم

ينشعب من الكمال الذى اقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شعب منها الملك وسره انقلاب الشمول الباطنى امرا ظاهرا فتداخل فى ابواب الزكوة فانعقد اصولها ومنها القضاء فهو دفع المخاصمات وسره الهداية العامة متجلية فى تخاليط النسمة بلونها ومنها الوعظ وكان قد بلغ غاية لا نرام فوقها وله صيغ لا يحيطها الا من اوتى خيرا كثيرا ومنها التولية وكم من آيات عليها تبتنى واليها تشير ومنها عداوة اهل الكفر والفسق هجرة وجهادا واختصاما وانشعبت من التولية اجابة الدعاء والاستغفار والاستشفاء وما يضاهيها واسرار لا يكتنه كنهها وما من وصي الا فقد تحمل حالته كلها قلت شعرا ؎

لقد بلوتك فى سلم وفى عتب	فما وجدتك الا الخالص الذهب
ابشر بجنة عدن سوف تدخلها	من الوجاهة والتفهيم والادب

ولم تسم بنور الله الا انه | عما قريب تكون النور فارتقب
فان يك حقا ما علمت فانه | سيلقى اليك الامر لا بد سائغ
سيأتيك امر لا يطاق بهاءه | الى كل سر لا محالة بالغ
وثلج وبرد يجمعان شتاتكم | يريحان هما فى فؤادك لادغ

تفہیم

الاولياء على اقسام شتى منهم من تقدمت نسمته وتأخرت نفسه وانما اتاه الجذب من قبل نسمته وهم على صنفين صنف انما اتاه الجذب من انوار الطاعات و صنف انما اتاه من توحيد المحبة وكان التابعون من الاول والنجم الكبرى والخواجه عبيد الله الاحرار من الثانى ومنهم من تقدمت نفسه وتأخرت نسمته وانما اتاه الجذب من قبل نفسه ومن خصائصه ان علمه ادفر من حاله،

والشيخ جنيد اول من وضع الطريقة وقنن قوانينها ثم لم يزل اصحاب الطريق يشرحون تلك القوانين تارة ويختصرونها اخرى فانفتح لهم باب الى قوة الحال ومنهم من تقدمت عينه وكان الشيخ ابن العربي منهم هذا على ان كل ولي فانما فناءه فى نفسه وجذبه فيها ثم هدى الله رجلا فقنن قوانين نور النبوة فالحمد رب العالمين،

تفہیم

مامن واقعة الا وينقدمها ارهاص اى وقائع جزئية تشاكلها فى هيئتها ومامن واقعة الا ويتقدمها وجود اجمالي لها قبل ان يظهر فى الشهادة وسر المسئلتين واحد و هو ان المقربين من الملائكة اذا استنزلوا القضاء من منبع القدر ولم استنزالهم تحقق له وجود فى عالم يستبد بادراكه الادراك اي القوة المدركة والعالم يشبه المرآة

للقضاء فقد يتبادرها وقائع جزئية جبلت على سرعة الانعكاس وهذا الوجود هو وجودها الاجمالي
ولما انكشف لنا علم تسخير العالم فهمنا انه لابد من رغبتين رغبة عند تحقق وجوده ذلك و
رغبة عند تحقق وجوده الخارجي فتعرف،

تفهيم

احب اسماء الله سبحانه الى اليوم هو السبيل وذلك لانه انتفى عندى سيادة كل سبيل
وولاية كل ولي فمهما قلته اشارة دقيقة الى مقامى وانطوى معناه على نفي واثبات،

تفهيم

المحدث لاسيما اذا كان محدثا ليس عليه ان يتبع الشرائع الاجتهادية فقد اغنى
الاصباح عن المصباح وانما قدوته بالوحي وعلوم الرسل صلوات الله عليهم،

تفهيم

لابد لكل نبي من وحي وكنه الوصاية عند تاحكة ثم قرب ملكوتي ثم تحمل الشرح النبي
صلى الله عليه وسلم وعلومه وتكفل الامة بالدعاء ومنصبه ان يكون خازن علم النبي فى الامة وحامل
وحيه فلا يخلو الزمان عن حجته والا حصل الافحام فصار الزمان زمان الجاهلية وان يكون
نائبه فى الوقائع فكما ان النبي تكون امته شيئا واحدا هو احديتها فيدبرها تدبير الرجل
بدنه وجسده فهكذا هذا الوصي لا يزال يدعو الله سبحانه ان يكشف الله سبحانه عنهم
الضيق ولابد لكل زمان من وصي وهو القائم بامر الملة،

والوصي ليس بقطب لان القطب يتعلق به الوجود ليس من وراث النبوة
فى شئ والوصي يتعلق به امر الملة الخاصة وليس يجب ان يكون خليفة فى الارض
لانه خازن علومه والداعى لامته ليس له الا ذلك،

تفهيم

ولا بد لكل نبي من مجدد ينقح دينه عن انتحال المنتحلين وهو محدث البس لباس السكينة فجعل يضع الوجوب والتحريم والكراهة والسنية والاباحة محلها وينقح الشريعة عن الاحاديث الموضوعة واقيسة القائسين وعن كل افراط وتفريط ولا يكون الفقيه مجددا فان كان المجدد بعينه الوصي تم الامر،

تفهيم

كنت البسني الله سبحانه خلعة المجددية حين انتهت بي دورة الحكمة ثم لما البست الخلعة الحقانية وسلب عني كل علم نظري فكري بقيت متحيرا كيف يتأتى لي المجددية ثم اوضح ربي جل جلاله طريقا خاصا يجمع بما بين الامية والمجددية بلا نظر فكري واني الى الآن لم امنح تفصيل المجددية ومنحت اجمالها وعلمت علم الجمع بين المختلفات وعلمت ان الراي في الشريعة تحريف وفي القضاء مكرمة،

تفهيم

علمني ربي جل جلاله ان القيمة قد اقتربت والمهدي تهيأ للخروج والكمال قد انقطع نموه بعد حامل الطريقة المتأخر وعسى ان لا يكترث هذا الوصي اطول الاعمار فسبحان الله ماذا نزل من الفتن بحسب امرأ من الكمال ان ينعكس فيه انوار الحامل للوحي انا لله وانا اليه راجعون،

تفهيم

من الناس من يظن ان العامة تشترك مع الانبياء في امور كالنفث في الروع والكشف الكوني ويختص الانبياء من بينهم بامور كرسالة الملك اليهم ورويتهم

اياه وليس عند نا هذا هكذا بل العامة لا تشترك قطعهم في اخذ العلم فانما اخذهم وحي ليس الا لانه انما يكون كمثل الماء تملأ به منابت الشجر فتحول عيدانا واوراقا ونضارة وكذلك علمهم الذي يأخذونه من دورة الكمال التي هي اجمال الدورات كلها يتحول تفثا تارة وكشفا اخرى وقد يتصور في صورة رسالة الملك وقد يتصور في صورة روية والعامة قد تنال حظا من رسالة الملك ورؤية الا ترى كيف رأت مريم جبرئيل رجلا سويا وكيف نادته الملائكة وفي الحديث ان مؤمنا زار اخاه في قرية فتمثل له الملك عند درب القرية فقال اني رسول الله اليك وفي الحديث لو كنتم على حالة واحدة لصافحتكم الملائكة وانتم على فرشكم ورأى اسيد بن حضير الملائكة كهيئة المصابيح في الغمام ولكنهم لا يرون رؤية مستفادة من دورة الكمال،

فانما مبدأ الفرق بين العامة وبين الانبياء هو البعثة والتبهج الى الدعوة بعد ما رزقوا قسطا من الكمال او حظا من القرب لا غير وكل ما يجعل فرقا دونه فذلك تجوز وتسامح في الكلام من كان مقلدا لواحد من الائمة وبلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يخالف قوله في مسألة وغلب على ظنه ان ذلك نقل صحيح فليس له عذر في ان يترك حديثه عليه السلام الى قول غيره وما ذلك شأن المسلمين ويخشى عليه النفاق ان فعل ذلك،

تفہیم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن اخرجه البخاري ومسلم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد رأينا رجالا من ضعفي المسلمين يتخذون الصلحاء اربابا من دون الله ويجعلون قبورهم مساجد كما كان اليهود والنصارى يفعلون

ذلك وقد رأينا رجالا منهم يحرفون الكلم عن مواضعه يقولون الصالحون لله والطالحون لي كما قال الذين من قبلهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة وان سألت الحق فقد فشي التحريف في كل طائفة،

فالصوفية اظهرت اقاويل لا يدرى لها توفيق بالكتاب والسنة لاسيما في مسئلة التوحيد وكادان لا يكون الشرع عندهم ببال وكم في فقه الفقهاء من امور لا يدرى من اين اخذوا ذلك كمسئلة عشر في عشر ومسئلة الآبار وغيرها واما اصحاب المعقول والشعراء واصحاب الثروة من الناس والعامة الذين يعبدون الطواغيت ويتخذون قبور الصلحاء مساجد اوعيدا الى اين يذكر ما هم فيه من الغواية،

وبالجملة فليس يمكن ان يخلص الشرع من التحريف اذ نقله ظاهري عن ظاهري انما الشريعة الخالصة عند الاوصياء الذين اخذوا نصيبا من الشريعة عن صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم اوعن الكمل الذين رزقوا نصيبا من دورة الكمال فجاءوا على شريعة مترفهين متفكهين،

تفہیم

الم نعلمك معانى المقطعات فاعلمن ان الفرق المذكور بين الحواميم واللواميم والطواسيم واللواميم يشتبه الامور الاعتبارية ولكن له اثرا متحققا في الخارج وهو ان الحواميم كلام مبني على الاجمال واللواميم يشبهها الا انها كلام مبني على التفصيل واللواميم علوم الاسماء المتجددة في منازلة الشهور والطواسيم يشبهها الا انها كلام بحسب استعداد العين لا غير وارى الم من اللواميم والسبع الطوال ليست من هذه اللواميم ولا العتاق الاول ولا المفصل والاحزاب والنور،

تفهيم

صبا من حمى ليلى يظل طفوح
فمن جذب ذاك الروح روحى تروح

ولاحت بوجهى من معالم دمعتى
لنص احاديث الغرام شروح

فدمع المشوق انصب هاتك ستره
متى ستر الاشواق فهو يبوح

وان كنتم العذال وجدا فوجهه
عليه علامات السقام تلوح

عليه بكا ليل السحاب حزينة
عليه مثاكيل الرعود تنوح

كان الليالى السود فيه محرة
بهامن تهاليك المشوق جروح

وشق تباشير الصباح جيوبها
عليها اصيلا للدماء سنوح

تفهيم

النبي رجل بعثه الله تعالى الى الخلق مبلغا لهم احكام الشرع وملزما عليهم طاعته والاقرار بنبوته وسر ذلك انهم اذا اتم لهم قرب النوافل وقرب الفرائض وقرب الملكوت ثم توحد الاقترابات لهم وحصل دورة الكمال وقنت نسبهم وملكاتهم يتجلى لهم كمال نسمتهم فى قرب الملكوت فيعم فينزل عليهم الشرع ونحله فى النسمة فيبرق فى الحكمة ايضا ثم فى قرب الفرائض ثم فى قرب الملكوت وهذه دورات لا تقليل فيها فعبرناها فلما بلغنا دورة الكمال لم تلبس لباسه الا بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأينا حديقة غضة فاردنا ان ندخلها فلم نستطع وعلى ابوابها رجال من العرب يمنعون من ذلك فلم ندخلها حتى اذن السيد العربى وامر بادخالنا وباكرامنا والناس لهم فى هذه المسئلة مذاهب والحق الا ما علمناك فتعرف،

ولا يجوز لاحد ان يقول اطيعونى حتى يفنى طاعته فى طاعة الحق وحتى يعم

ارشاده وذلك بقرب الملكوت وحتى ينزل علومه علوما نسمية وذلك بتجلي النسمة ولذلك ترى العلوم التي الزم الرسل الناس كلها نسمية وليس في الاقترابات مقام محتجب لا يجوز لاحد ان يبلغه الا هذا المقام الاعلى شأنا والاعظم برهانا فتحقق الآن ان ما يقال في المذاهب المشهورة من ان النبي صلى الله عليه وسلم يختص بارسال الملائكة اليه او بالتشريع لها اصل ولكن ليست حقيقة كما هي،

تفهيم

من سنة الله تعالى في خلقه انه اذا اتم واحد درجة وبلغ غايتها فلا يمكن لاحد ان يبلغها على ذلك السبيل ويستوطن غايتها وذلك لسر عجيب الشأن وهو ان الافاضة الايجادية المبدئية كما تقتضي تشخيص المفاض بحيث لا يمكن ان يشاركه فيه غيره فكذلك الافاضة التكميلية العودية تقتضي تشخيص الكمال وتشخص المفاض عليه بحسب هذا الكمال فاعلم من هذا السبيل ان الفيض الذي يرزقه الله عبدا من عباده لم يتكرر قط من لدن آدم الى آخر رجل يوجد عند القيامة علمنا ذلك صريحا حين جمعنا الكمالات باسرها في قرب الملكوت والنشأة العودية هي المقدم في الاعتبار فلم يزل الانبياء يختمون كمالا كمالا ولا يستقر من بعدهم الا في شعبة من شعباته ان كان تابعا له او في كمال آخر حتى وجد سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فاستوطن آخر الدرجات وانتشأ من هنالك نشآت يعسر تفصيلها وصار خاتم هذه الدورة فلذلك لا يمكن ان يوجد بعده نبي صلوات الله عليه وسلامه،

تفهيم

توسط الانبياء صلوات الله عليهم بين الله سبحانه وبين المقربين باحدى هذه الاقترابات الخمس ليس معناه ان يكونوا مفيضي الكمال عليهم بل ان يكون

جهة اقترابهم وسمت توجههم ما تشخص به هذا النبي عند العود من اصناف الكمال و
تفصيل ذلك ان التوسط له معنيين احدهما يشبه ان يكون مجازيا وهو ان هذا المتقرب
اذا توجه الى الله سبحانه بحسب هذا القرب فانما يقع هذه الحركة وهذا التوجه الى نقط
من هذه الدورة هي ابعد النقاط مطلقا وقد تشخص بها حقيقة نبي من الانبياء بحسب
العود وهذا النوع من التوسط لا يصادم التحقق ولا النبوة ومن هذا النوع كانت الانبياء
التابعون لنبي كانبياء بني اسرائيل لموسى عليه وعليهم السلام،

وثانيهما يشبه ان يكون حقيقيا وهو ان هذا المتقرب لا يأخذ حظه من الكمال
الا من باطن النبي والتجلي الذي طلع من صدره وهذا المختص بالصحابة اذ لا يعلم ذلك
الكمال الا تعليم الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا مختص باصحاب دورة الايمان وشرح الصدر و
ليس ما بعدها الا التحقيق والرسل لم يبعثوا ليكونوا وسائط بين الله وخليقته في قرب
النوافل وبعده بل انما بعثوا من قبل كما لهم ليخرجوا الناس من ظلمات الطبيعة الى
نور الايمان وشرح الصدر فيدخلوا الجنة،

تفهیم

غاية معرفة النسمة بالله سبحانه هو التسبيح اعني التوجه اليه الا بالادراك و
الوجدان بل على انه اعلى من ان يحيط به احد وهذا العلم التنزيهي غير آلي لا يستحق
ان يعنون الا بالتسبيح وهذه الدرجة تعم الانسان وغيره من البهائم والطيور والسباع
واليه الاشارة بقوله تعالى سبح لله ما في السموات والارض ويختص الانسان من بينها باثبات
الصفات العلوية من غير ريب اعني انه سميع لا كسمعنا بصير لا كبصرنا عليم لا كعلمنا واليه
الاشارة بقوله تعالى فسبح بحمد ربك فالحاصل ان المعرفة التامة تودي الى ان الذكر في

دورۃ الایمان ھو سبحان اللہ وبحمدہ واستغفر اللہ واتوب الیہ وھذان اللفظان اشارتان الی دفع الشرور النفسیۃ واعوذ باللہ ایضا اشارۃ الیہ ولذا تری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرغب علیہا والادعیۃ المنقولۃ عنہ علیہ السلام صباحا ومساء یکفی فی ھذہ الدورۃ وکذلک الصلوات والصدقات المفروضۃ والمسنونۃ والصیام والحج تتم قوس التصفیۃ اما قوس التزکیۃ ففیہ الاخلاق السیئۃ والکبائر والبدعات والسیئات وآفات اللسان والقلب کما ذکر فی کتب الحدیث،

تفہیم

المذھب الحق عندنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افصح عن دورتین دورۃ الایمان ودورۃ الشرح وکنی عن غیرھما فاما ھاتان فیجب اقتداءہ علیہ السلام فیھما من غیر شوب اجتہاد المجتہدین وتعبد المتعبدین وتصوف المتصوفین بل یقتدی بصرف ماجاء عنہ علیہ السلام والدخل فیھما تحریف واما الدوائر الاخری فلا یمکن ان یفصح عنہا فان الاعراب عنہا اعجام والبیان ابہام فلذا سکت عنہ علیہ السلام وفوض ذلک الی حالۃ السالک،

تفہیم

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ملۃ ابراھیم علیہ السلام وتحقیقہ ان یکون علی معنیین احدھما ان یکون علی ملۃ فی الشرع وھو المراد فی الآیۃ وذلک لما قلنا فی الخیر الکثیر من ان لعادات الانبیاء مدخلا فی التشریع وان للتوارث مدخلا فی التشریع وانما توارث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرع ابیہ ابراھیم وثانیہما ان یکون علی ملۃ فی الاقترابات وھو المراد بما قلنا فی خزانۃ الانبیاء فی الخیر الکثیر وذلک ان حقیقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرح لحقیقۃ ابراھیم علیہ السلام فکما لاتہ تفصیلات لہا،

تفہیم

قد یقع عند طائفۃ من اہل اللہ ان السلوک عبارۃ عن السیر فی العلم الذی ہو من مقولۃ الکیف ولیس ہذا ہکذا بل یتأتی لک مما مہدناہ فی الخیر الکثیر ان تعلم ان العلم لازم لما ہو القرب حقیقۃ،

تفہیم

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ نحن احق بالشک من ابراہیم اذ قال رب ارنی کیف تحی الموتی قال اولم تؤمن قال بلی ولکن لیطمئن قلبی ویرحم اللہ لوطا لقد کان یأوی الی رکن شدید ولو لبثت فی السجن طول لبث یوسف لاجبت الداعی اخرجہ البخاری من درجات العلم الیقین ثم الاطمینان فکما یسمی مقابل الیقین شکا کذلک قد یسمی مقابل الاطمینان شکا وقد اختلج ہذا الشک فی صدر ابراہیم علیہ السلام علی انہ صاحب الاقربیۃ والاجمال بحیث لم یتخلص لہ العلم والحکمۃ ولا تجد فی حق قرب النوافل وقرب الوجود وقرب الفرائض وہذا الشک انما ینشأ من بعد النقط التی فی فیہا من المحیط ومن تراکم التمثلات والعین ثلج کلہ فما بال من بعدہ ولذلک قال اللہ تعالیٰ فان کنت فی شک ولا یکن فی حرج وفیہ استجاب من ابراہیم علیہ السلام وتسکین لنفسہ وتمنی لوط علیہ السلام شدۃ التمنی ان یکون لہ قوۃ او یأوی الی رکن شدید وذلک لضیق صدرہ من بطوء التولی الالٰہی فتعرض علیہ السلام بفعلہ ذلک فقال رحم اللہ لوطا لقد کان یأوی ای کان یتمنی الایواء بہذا اللفظ فاستعمل صیغۃ لیت فی موضع التمنی وہذا کثیر من المحاورات منہا وخرقوا لہ بنین وبنات وجعلوا لہ اندادا فاستعمل صیغۃ الجعل الخارجی فی موضع علمہم ایاہ علی وجہ والی ہذا البطوء اشار حیث قال اللہ تعالیٰ حتی اذا استیأس الرسل والانبیاء من

علی طریقهم لا یستیأسون الا اذا ظهر التولی فی صورة السبب انما غایة همهم و کسبهم انتظار التولی و ترصده و لما استبطئ لوط التولی تمنی ان یتسبب و یؤمن غیر تولی و لم یکن ذلک من شأنهم و النفس تضطرب من طول اللبث فی السجن و لا یصبر علیه و لکن لما رأى یوسف علیه السلام ان التولی قد ظهر له فی صورة الاستبراء حبس نفسه و الزمه الصبر فمدحه رسول الله صلی الله علیه وسلم بما فعل و تواضع معه فقال لو کنت مکانه لم اطق ذلک،

تفہیم

قد وقع عند کثیر من اهل الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما فضل علی سائر الانبیاء بحقیقته فانما انسلخت الی اصلها اعنی التجلی الاول انسلاخا فطریا و لیست العین الاضرب من تمثلات الاسم لیست له حقیقة الا ذلک حتی وقع عندهم ان لهذا العین اتحادا بحقیقتها فمن اخذ نصیبه من التجلی الاول فقد اخذ لا محالة من هذا العین و قد کنا ذقنا بعض ذلک ابان الحلم،

و لما بلغنا قرب الملکوت و حصلت الکمالات باسرها رأینا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم متوارد مع اخوانه من المرسلین علی مورد التشریع و غیره من الکمالات المتعلقة بدعوة الخلق و تبلیغ الرسالة و الکمالات الصرفة الآخذة من العبد المنتهیة الی ذات الله سبحانه کلها فتحقق هنالک الامر و تبین ان الانبجاس علی ضربین،

اما الانبجاس المقدس الاسمائی فهو بغیر مادة انما هنالک الصورة المفاضة من الاسم الشارحة له فقط فالذی حقیقته اعلی و اتم من حقیقة غیره یفضل علیه بذلک،

اما انبجاس الاعیان من حیث انتهی الاسماء فذلک یشبه ان یکون بانطباع صورة فی مادة و الذی نکنی عنه بالمادة سعة الاسم المرید و الذی نکنی عنه بالصورة

خصوص تمثال الحی القیوم اوغیرہ من الاسماء واذا انطبع اسم فی مادۃ فانما یتحول الی ما یناسب المادۃ ولا یبقی علی صفائہ فہذا المخلوط من الصورۃ المناسبۃ للمادۃ . . . ہو العین فلیس لہا سبیل الی الاسم ولاحکایتہ ولا تشبیہ الاسبیلا وتشبیہا وحکایۃ تکوینیات ولذلک تسمی بالاعیان وانحطت مرتبتہا عن مرتبۃ الاسماء فاصول کمالات العین وفروعہا مما یتعلق بصورتہا ومادتہا کلہا مفاضۃ من الاسم المرید نعم قد یقع فی قرب النوافل اسقاط الوسائط وارجاع الکل الی حقائقہا من قبل انکسار جوہر النفس وفنائہا فی ذات اللہ سبحانہ فیظن اذ ذاک ہذا الظن ولکن المعرفۃ السابقۃ الکلیۃ التامۃ ما قلناہ،

فالحق فی تفضیلہ ﷺ علی اخوانہ واقرانہ ان لا یضیع حقوق ہذا السبیل التکوینی ویقال اخذ رسول اللہ ﷺ بحسب ہذا التشبیہ التکوینی نصیبا اتم وحظا اوفر فاوتی القرآن وعمت دعوتہ الثقلین وختم بہ النبیون وشفع فی امتہ وکان آدم ومن دونہ تحت لوائہ وبالجملۃ فالکمالات العودیۃ السابقۃ التامۃ تفضل درجتہ علی درجتہم وہذہ المعرفۃ ہی المنزلۃ بین الانبیاء والمرسلین بما یفضلونہ ﷺ قد اخذناہا منہم،

تفہیم

یجب علیک ان تعلم ان الاوصیاء والمجددین لیسوا علی درجۃ واحدۃ من درجات القرب بل منہم من کان وجہہ تلقاء دورۃ الایمان اوشرح الصدر وقلبہ تقلب الی الوصایۃ او المجددیۃ ومنہم من یکون وجہہ وقلبہ کلاہما نحو الوصایۃ او المجددیۃ واکثر الصحابۃ الکاملین کانوا علی ہذہ الطریقۃ اعنی کانت وجوہہم تلقاء الایمان وقلوبہم نحو نوع آخر من الکمال والذین نراہم فی ہذہ الدرجۃ عسی ان یکونوا زہاء خمسین رجلا من بزعتہم واکثرہم المہاجرون الاولون واما الذین لحقوہم باحسان فمستقرہم وماواہم دورتی

الایمان وشرح الصدر ولکنهم علی وضع من الصحة والاستقامة والتشبه بالتحقیق لا یتحقق قط فی غیرهم واسنی واحقهم فی ذلك الوضع المستقیم،

تفہیم

(فائدة تکوینیة تجلیلة)

الم یقرع صماخ معرفتك ان لمزاج الحیوان طبقات فی الحر والبرد والرطوبة والیبوسة فابردانواعه له وزن محدود من المزاج یتوارد علیه کل افراده له ابتداء وله غایة یتعین بهما نوعه ویتفرع علیهما هیئته وصورته وافاعیله واخلاقه فاذا انعقد الاسباب المسخنة علی تسخینه لم یخرج ذلك عن هذا الوزن بل عسی ان یبلغ الغایة التی تلی الحرارة وکذلك حار المزاج لا یبلغه انعقاد الاسباب المبردة الی تبریده بل الی غایة تلی البرودة،

وقس علی تلك المعرفة احوال العین فانها وان کانت مستقلة الحقیقة صافیة الرهیئة لا تخرج بذلك عن طباع مطلق العین وعن الاستفاضة من الاسم المربی،

وقس علیه احوال المجددین والاوصیاء فان زمان الصحابة لما کان زمان دورة الایمان لم یخرج الاوصیاء والمجددون منهم من هذه الدورة وکذلك زمان شرح الصدر وزمان قرب النوافل وزمان الحکمة حتی انتهی ذلك الی زماننا هذا الذی انطوی فیه بقیة الکمالات باسرها وامتنع ان یوجد اسبغ منه، ع

رم آہو بیان بزدہ داما نی را

تفہیم

بای لسان احمد الله عزوجل وبای لفظ اثنی علیه علی ما رزقنی فی قرب الملکوت من الکمالات باسرها، سه

ولوان لی فی کل منبت شعرة لسانا لما استوفیت واجب حمده

ولم یکن ذلك بالعلم فقط بل بالتحقیق والتلون والانصباغ فاول ما فجئنی انه حصل لی علم القضاء وعلم التدابیر من السماء والارض فانصبغت بصبغ المقربین من الملائكة ووجدت فی قوة التصرف فی الملك ووقعت بعض ذلك بالفعل لما ضاقت بنا الحیل فی سفرنا الملقب بفتح الباب،

ثم حصل علم الشرع فی دعاء السمت من قبل تصادق منبع الشریعة وصدور حاملی الشرع من الملائكة واختلاط الكمال بالاسباب الخارجیة المترتبة كما انا كنا ذقنا الشرع فی دورة الحكمة ثم فهمناه فی قرب الفرائض ثم حصل لی مقامات الانبیاء كلهم فاما الكمالات المتفاضلة فعلمناها منفرزة ممتازة عن غیره اواما غیر ذلك فحصل لنا وان لم نقدر علی تبیانها وحینئذ اتینا علی تشریعاتهم وانصبغنا بها،

ثم حصل لی مقامات الصحابة والاولیاء والعلماء فاقمنا مقام الوصایة والارشاد والمجددیة وغیرها مما یضیق التحریر عن بیانها ثم اوتینا الطریقة المتأخرة التی بها امتثال الرسل فی احوالهم ومقاماتهم ثم رأینا حدیقة غضة وعلی ابوابها رجال من العرب یمنعوننا عنها حتی امر السید العربی بادخالنا واكرامنا فدخلناها والعاریة غیر الملك واعلمن انا لم نعبر مقاما من هؤلاء المقامات الا وقد استغرقنا فی لجة واضمحللنا فیه مرة واحدة اسبوعا او اكثر من ذلك ثم وقعت الافاقة ولم نعبر مقاما من قبل تصادق اسماء الملائكة والاسماء القدیمة الا بالتحقیق فان نشأة البشر لا تطیق اكثر من ذلك،

واما ما عبرناه من قبل تصادق اسماء المقربین من الانبیاء ومن قبل انعكاس حقائق الصحابة والاولیاء فیشبه ان یكون تقلیدا ما خلا ما لم یوقع فیها التصادق فقط فذلك تحقیق تقلیدی كما قال الله تعالی فبهداهم اقتده ولم یكن رسول الله صلی الله علیه وسلم مقلدا لاحد بل محققا،

تفہیم

لما انصبغنا بصبغ الکمالات باسرها علمنا صریحاً ان الطریقة القویمة فی الاقتراب ما سلکها الرسل صلوات الله علیہم وسلامه واما الذی حصل من تعمقات العامة فی دورة الایمان من الطاعات الشاقة مثل صوم الدهر و قیام اللیالی عن آخرها وختم القرآن فی کل یوم و لیلة وغیرها ومن الاخلاق الدقیقة کالذی یهدی الیه الاحیاء والکیمیاء من دقائق الریاء والسمعة وآفات اللسان والجنان وغیرها فلیس بشیئ بحسب امر افیها مادل علیه صریح الاحادیث من روایة الطاعات ومانص علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم من النشاط وسماحة النفس وغیرها ،

وکذلک ما حصل من تعمقات الاولیاء فی دورة قرب النوافل من الاهتمام بالاشغال القلبیة وتقنن قوانینها والاخذ بالحظ الاوفر من التوکل والنصیب الاوفی من التصرفات والبطش الشدید انا لقفا واحیاء جور من الطریق وذلک لان طریق الله تعالیٰ فیها الوحل فمن ابطأ بنفسه واخلد الی الارض اخذه الوحل الی کعبیه او رکبتیه او حنجرتیه انما السعید من لم یکترث بالطریق ومافیها وحدق فی المقصود ولسرع بنفسه ادلاجا و اصباحا حتی وصل الی منیته ،

وکذلک ما حصل من تعمقات الحکماء فی تبیین الالهیات والتکوینیات والاقترابات بجزئیاتها وتفصیلاتها وبراهینها امور لیست بعلم انما العلم الذی وجوده شرف و فقده منقصة والذی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسئله من ربه حیث قال رب زدنی علما و الذی اورث الله سبحانه عباده المصطفین من الانبیاء ومن علی طریقهم هو الذوق بالامور فقط واما استنزالها فی النسمة اولا ثم فی الکلام ثانیا فلا یخلو قط عن اختلاف وسوء

نظر وان کان الرجل افصحہم لسانا وانفذہم نظرا وازکاہم مدرکۃ وایقظہم فطنۃ ولذلک سکت الرسل صلوات اللہ علیہم عن ھذہ العلوم غیر ان العلوم نزلت فی نسمتہم نزول الماء فی عیدان الشجر واوراقہا،

وایضا علمنا صریحا ان الرسل لما یکملون کما لہم ینذفعون بضرورۃ ما الی تشریع ما کان من کمالات النسمۃ وذلک لسر عجیب الشأن وھو انہم بعد اطلاق اسمہم وتصادقہ باسماء الملائکۃ وفناء نسبہم واضافاتہم یختلط کما لہم بالتدبیر الذی نزل من السماء الی الارض والقضاء الذی ھو سنخ نظام العالم یتحملہ صدور الملائکۃ حافین مترتبین متوزعین فیکون ارسالہم الی الخلق مصلحۃ لاخراج الناس من ظلمات الطبیعۃ الی نور الایمان لیدخلوا الجنۃ ویفوزوا بالحیاۃ الابدیۃ،

وتلک المصلحۃ تشبہ مصالح العالم التی بنیت علی الخیرات فینطبع علومہم النسمیۃ فی دورۃ الکمال فینزل علیہم الشرع عاما ملزما وبالجملۃ فانما التشریع سلطانہ فی کمالات النسمۃ وبقیت الدورات الاخر غیر مشروعۃ ولا تحت سلطانہم،

فلما ذلک نقول انہ اذا قعد رجل عن ما قنتہ الاولیاء فلا اثم علیہ اصلا ولا خراج ولا عقاب وان توسط الانبیاء لا ینافی تحقیقہم فی الکمالات واستنبد ادھم فیہا نعم صحبۃ الانبیاء تفید الکمالات فضلناھا جمیعا علی حسب استعداد الصحبۃ کما ان صحبۃ من علی طریقتہم تفید ذلک،

فاعلمن ان الشرع لم ینقص قدرہ اذ لم یشمل ما سوی دورۃ الایمان وان الاقترابات لم تضیع اذ لم یشملہ التشریع فان لکل نشأۃ حکما لا تتعداہ وحد الا یتجاوزہ واحسن التدبر فان المسئلۃ عمیقۃ،

تفہیم

الحکماء الربانیون وعامة الناس کلهم اتفقوا علی ان للکواکب تاثیرات فی عالم العناصر اما الحکماء فهذا التأثیر عندهم بالخاصیات التی اودعها الله سبحانه فی کل شیٔ شیٔ کالحرارة فی النار والبرودة فی الماء لا بسریان امر منزه فی العالم بنعت التأثیر واما غیرهم فالتأثیر عندهم بسریان حقیقتهم المنزهة بنعت التسخیر فمثلها عند الحکماء کمثل النار تورث سخونة فیما قرنت به وکلاهما من هذه النشأة الدنیاویة،

والسر فیه ما عسی ان تحس لو علمت بتحاذی العوالم واتصال الانسان الکبیر فی نفسه ومثلها عند غیرهم کمثل القضاء قال لشیٔ کن فکان من غیر تحاذی ولا اتصال بل بسریان وصف الٰهی فی هذا العالم المحسوس بنعت التسخیر وهکذا هم الاولیاء یضعها الحکماء علی تحاذی العوالم واتصال الانسان الکبیر فان النفس الناطقة عندهم شیٔ ما من اشیاء هذا العالم المحسوس فقد تکون معدة للتشخیص قضاء کلی کما نعرف خواص النشأة وسر ذلک ان الامر المأخوذ من منبع القدر لا یکون الا علی وجه کلی عام ثم التشخیص بحسب المعدات وان نفوس الاولیاء لما ضربتها شعاع الٰهی بنعت التسخیر قویت فی نشأتها قوة واضحة والعامة لا تستطیع ان نحلم کمثل ما علمنا فتضعها علی التأثیر القدسی وکذلک الطیرة والهامة والعدوی کلها بمعنی عند الحکماء ولکن النسمة لما ضاقت عن هذه العلوم وحسبت کل تاثیر من فوقها تاثیرا قدسیا من غیر فصل وجاء الشرع فی النسمة عد هذه الامور کلها شرکا بالله تعالیٰ،

وکذلک انا اذا تکلمنا بلسان الشرع حکمنا بان النجوم والطیرة والعدوی والصفر وعبادة غیر الله سبحانه والاستعانة بمن سواه والنذور والایمان لمن دون الله کلها

اشراک باللہ ثم اذا اوردعلینا العامۃ وجود تاثیراتہا اجبناھم الیس ان الخمر لہا تاثیر فی صحۃ البدن وحرمتہ مع ذلک کما اجابھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ فمن اعدی الاول یعنی اما التأثیر القدسی فمن اللہ والاول والثانی سیان بحسب واما التأثیر العادی فلا کلام لنا فیہ

وبما اجمع علیہ الانبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات عن آخرھم ومن علی طریقتہم فی الاحوال والسلوک والمکاشفات انہ لا تأثیر فی ھذا العالم تأثیرا قدسیا الا بالاسماء الحادثۃ التی تحملہا صدور الملائکۃ المقربین واما التأثیر العادی فمفوض الی تحاذی العوالم،

تفہیم

من خصائص دورۃ الکمال ان یتولی اللہ سبحانہ شئون العبد ظاھرھا وباطنہا وسر الولایۃ ھذہ تصادق اسمہ اسماء الملائکۃ وغیرھم فلا جرم یساق الیہ ما فیہ جزائہ دنیا واخری وھذہ کالوجاھۃ ویلزمہا المحبوبیۃ وقد کنت بشرت بہا حین سمانی ابی قدس سرہ بولی اللہ علی انہ کان رأی قبل ذلک الشیخ قطب الدین یبشرہ بولد ویأمرہ بتسمیتہ قطب الدین مثل اسمہ ولکنی لما ولدت انسی ھذہ الواقعۃ فسمانی ولی اللہ ثم تذکر ھو وآخرون ممن سمعوا منہ تلک الواقعۃ فسمانی بذلک،

ومن خصائصہا الاسرار الروحیۃ فی الیقظۃ او المنامات ورؤیۃ الملائکۃ والذین کانوا من کرام الناس یقظۃ ومناما وھذہ مثل الحکمۃ ومن خصائصہا فناء النسب والاضافات والموافقۃ البحتۃ التی لا تشوبہا المخالفۃ وھذہ مثل العصمۃ، ۵

تا زمیخانہ و می نام ونشان خواہد بود — سر ما خاک رہ پیر مغاں خواہد بود

تفہیم

اذا بلغ العبد ھذہ الدورۃ تمر بہ التحقیق ولا یتصور فی نشأۃ الولایۃ درجۃ اقرب

منها فان ساقت به العناية الى اختلاط كماله بالنظام للترتب من الملائكة المبتنى على الخيرات والى تجلي كمالات النسمة فى هذه الدورة ونزول الشرع عاما ملزما فليس ذلك بعد خاتم النبيين الا بالانعكاس،

وبالجملة فليس بعدها الا كمالات النبوة ومناطها ما قلنا من الاختلاط والتجلي وبعدها كمالات العزم خاصة وجهادا او هجرة وملكا وسياسة وارشادا وهداية وبعدها كمالات الختم من الشرح الشارح والتعمق التام وسد باب النبوة وبه انتهت كمالات البشر وبعدها كمالات الملائكة المقربين فى استنزالهم القضاء العام والتدبير الذى ينزل من السماء الى الارض والاطلاع على اللوح وغيرها،

تفہیم

عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمبشرات التى بقيت بعد النبوة ماتيسر فى دورة الكمال من الاسرار وغيرة قبل ان يكون شرعا ملزما واراد بالبشارة ما لا يكون شرعا ملزما سواء كان امرا شرعيا كرؤيا عبد الله بن زيد فى الاذان اولا كرؤيا الصحابة حين تواطئت على العشر الآخر وسواء كان عليه فقط اولا،

تفہیم

تشريح طريقة الانبياء والذين اقتدوا بهم فى السلوك وطي المقامات من ما اسمعناك من الدورات السبع بترتيبها ثم اعلمن ان للاولياء ضربا من الجولان فقد يتقدم بهم دورة ويتأخر اخرى وقد يتركب دورة باخرى فيكون آثارهم من تلك الدورتين وذلك كما ان الشيخ عبد القادر لما فنى فى الله تنزل له تجلي من الله سبحانه فى هيئة نفسه الناطقة فكان صورة على النفس كما ان النفس صورة على الهيولى وكانت نفسه قوية فى جبلتها و

وکذلک الھیئۃ النازلۃ علیہا فکانت لہا طریق الی الاسماء التی طلعت فی صدور الملائکۃ المقربین مثل الوجہ الخاص ففنی فیہا فحصلت لہا آثار من البطش الشدید کالفک للنظام وان علیا کرم اللّٰہ وجہہ لما ارتسخت قدمہ فی الحکمۃ ووضح لہ الشرع ترأی لہ الشرع الذی ھو فی الملکوت من شرح رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لمنبع الشرعیۃ فحصل لہ عروج الیہ فرزق بذلک الوصایۃ،

تفہیم

فہمنی ربی جل جلالہ ان من جزئیات دورۃ الکمال قرب الاعمال وحقیقتہ ان تستقر الاعمال الصالحۃ فی الصحیفۃ ثم تتجلی فی الاسم للتصادق ثم ینصبغ ھذا التجلی فی النسمۃ کل السبوغ وھذا القرب یتوقف علیہ قبول الدعوات فظھور الاشراقات و الی مستصوب الآن ان یراد بما ورد فی الحدیث الصحیح من لفظ النوافل والفرائض ھذا القرب لانہ علیہ یتفرع الاعاذۃ بالاستعاذۃ وقبول الدعاء،

ومن بلغ ھذا القرب لم تبق لہ عصمۃ از الخوف من مواخذۃ اللّٰہ سبحانہ فی الدنیا والآخرۃ کما قال یحیی علیہ السلام انی اخاف ان یخسف من تحتی الارض وھذا القرب یسمی وسیلۃ قال رب العلمین وابتغوا الیہ الوسیلۃ ومن اعظم اسباب ھذا القرب الدعاء بالاسماء وھذا علم عمیق المأخذ،

تفہیم

وقع عند کثیر من اھل اللّٰہ ان البشر الکاملین منھم یفضلون علی المقربین من الملائکۃ ولیس ھذا بصواب لان الرجحان اما ان یکون فی وجوہ القرب او مقادیرہ او باعتبار الوسائط او الوجہ الخاص الذی ھو باعتبار المعیۃ الذاتیۃ او الآثار التسخیریۃ والملائکۃ تفضل علی الانس فی کل ذلک وانما نشأ لہم ھذا الظن من وجھین۔

فطائفة منهم رزقوا العشق وهيجان المحبة ووضح لهم من بعض واقعاتهم ان الملائكة لم يرزقوا ذلك ولم يتفطنوا بان العشق والقلق انما هما من بدعات عالم التخليط قبل ان يتحقق الوصول۔

وطائفة منهم رزقوا قرب المعية من قبل الفناء ولم يجدوا في طريقهم احدا من الملائكة انما لهم قرب الوسائط ولم يتفطنوا بان الملائكة لهم من قرب المعية حظا وفرا ونصيب اتم كيف وقد حصل لهم الاقترابات باسرها ولو اطلعت انت عليهم رأيت امرا متعجبا وشأنا باهرا وايقنت بفضلهم واقترابا تهم ووضح لك الامر وهذا الظن اردى طائفة من الناس فقالوا الولاية افضل من النبوة وجهلوا ان لهم من المعية حظا اوفرا ما قول العامة بذالك فليس بالتي تجذب عليها فانهم رأوا ان البشر الكاملين منهم حبسوا انفسهم عن الشرور مع ما بهم من الطبيعة وانما عفت الملائكة بطباعهم المقدس وهذا قول شعري ووضعوا قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم اجمعون غير موضعه فعمموه على العنصريين وغيرهم فضاقت بهم الحيل في قوله تعالى كان من الجن خلقتني من نار فاولوا بما لا يسمع وهل لهم حديث يدل على ذلك ولنا قوله تعالى علمه شديد القوى وقوله كثيرا ممن خلقنا ولم يعمم

تفهيم التوحيد الذي بعث به الانبياء وهو ما يكون بحسب الاسماء المتجددة لا ما هو بحسب الاسماء الازلية كما ينص عليه اكابر الولاية وكان التوحيد لفظ مشترك بين مصطلح الاولياء ومتفاهم الانبياء فمن خلط الامرين اخبط خبط عشواء وليس وحدة الوجود يغني عن الشرك شيئا۔

تفهيم

لما دعى يونس عليه السلام على قومه وكان دعاءه زلة منه ارتسم صورة مطلوبة في صحيفة ثم لما صار من الصالحين وتيب عليه اقتضى ذلك ان يخرج عمله في الخارج لئلا

یبقی له اثراً متشبثاً بذیله من نسالة فکانت له صور ثلاث علی هیئة حمله فی قصة الزرع و غیرها فخلص عن الشرکله وهذا من اختصاص الله له وتولیه ایاه،

تفہیم

سر المسخ الذی کان زمن داود علیه السلام فی الذین اعتدوا فی السبت هو ان العمل الذی عملوه مثبت فی صحفهم وکان لهم نسبة ما بالقردة حسب اعمالهم الدنیة و اخلاقهم الخسیسة فاوقع تلك الصورة علی وجوههم اما علمناك ان الصورة عرض ما فیمکن ان یوقع علی غیره،

تفہیم

تغلب علی قریتنا المسماة پهلت قطاع الطریق واغاروا علیهم ردوابهم ونهبوا اموالهم حتی عسر علیهم الاقامة بها فدعوت الله عزوجل ان یکشف عنهم هذه المصیبة فالهمنی ربی جل جلاله انی جعلتهم فی امان فکتبت بذلك الی بعض المحبین فکان کما الهمو والحمد لله رب العالمین،

تفہیم

ارسلت اخی نور الله الی صونپت لبعض الحوائج وامتد اقامته بها ففهمنی ربی جل جلاله انه بشر بشارة کاملة فی حقك فاخبرت بذلك بعض اجلة الاخوان فلما رجع الینا سألته فاخبرنی بانه رأی الامام الشهید ناصر الدین محمد فی منامه کأنه وقف علینا ونحن نأکل طعاما بین ایدینا انا ونور الله ومحمد عاشق ثم خاطبنی وقال اعلم ان هذا الطعام لیس من اطعمة الدنیا ولا من اطعمة الجنة انما هو شیئ خصکم الله به فقلت نعم والحمد لله رب العالمین ووافقه فی رؤیاه تلك غلام من اهل صونپت فی تلك اللیلة بعینها،

تفہیم

نفث الله فی روعی ان انحو نحو بیت الله زاده شرفا ونحو زیارة نبیه صلی الله علیه وسلم وتاکد العزم فی خاطری اکثر مایکون من العزم واشده فاخبرت بذلک اهل مودتی واخبرت بان الله تعالی سیلقی علی قلوب اقربائنا واعینهم غطاء فلا یتفرسون لذهابنا الی هذا السفر الطویل وان کثرت الدلائل فکان کذلک حتی خلصنا منهم فعلموا بذلک وکتبوا الینا فی ذلک فکتبت الیهم ان الله تعالی امرنی بذلک وکل من اراد ان یعوقنی فیخذله الله تعالی فلم یکفهم ماکتبت فرکبوا الینا وسعوا کل سعی وجهدوا کل جهد ونحن علی رسلنا فلم یبلغونا ورجعوا خائبین،

وفهمنی ربی انی ایسر لک سفرک هذا وتمنحک عطاء اعظم ومنة کبری فاوفی بعهده ومنحنا قرب الملکوت وقرب الکمال وغیرهما من المنن الکبری والنعم العظمی والحمد لله رب العالمین،

تفہیم

بینما انا فی هذا السفر اذ القی الله سبحانه فی قلبی ان قلب نور الله امتلأ بآفة عظیمة من قبل تفریط فی تعظیم الله سبحانه فمره ان یدرک نفسه والا فسد دینه و دنیاه فصرت کالغضب علیه ونبأته بما امرنی به ربی فاخبر ببعض مارسخ فی قلبه من الخطرات وتاب الی الله فتاب الله علیه وکان توبة الله علیه بمرئ منی فشکرت الله عزوجل ذا الجلال والاکرام،

تفہیم

ضاقت بنا الحیل فی سفرنا هذا المرض بعض اخواننا فتشتت له خاطری وبعثت

. . . . بعض الاخوان الیٰ بعض القریٰ لیطلب لہ مرکبا فسجن علیہ اللیل فاخذت دعائی اقول یابدیع العجائب یابدیع العجائب یابدیع العجائب فنفث اللہ فی روعی ان الدعاء وقع بموقع وان الباب المغلق قد انفتح فاخبرت بذلک اخوانی ثم جاء الذی بعثنا بیقر ولم یکن ان یکون کذلک،

تفہیم

فہمنی ربی جل جلالہ ان شفاء مریضک انما وقع برغبتک وتولیتنا ایاک ولابد من موت اوضیاع غیر ذلک حتی یکون عوضا عن ھلاک المریض فخفت وقلت الامان الامان فان کان لابد ففی نشتت الخواطر ثم وضح ان ھذا التفہیم کان تعلیما بما مضی،

تفہیم

کان ابی قدس سرہ جامعا للفضائل الظاھریۃ والباطنیۃ وکان ولیا عارفا فاتفق انہ ذھب بزور مرقد الشیخ قطب الدین بختیار الکاکی فکلمہ الشیخ وبشرہ بولد یولد لہ وامرہ ان یسمیہ قطب الدین کاسمہ فلما ولدت انساہ اللہ سبحانہ ان یسمینی قطب الدین وسمانی ولی اللہ وذلک لانعقاد الاسباب علی کونی متولی علی صیغۃ المفعول ثم سمانی بقطب الدین ایضاء

تفہیم

رأت والدتی بارک اللہ فی عمرھا فی المنام کان طائرا عجیب الشکل جاء الی ابی قدس سرہ یحمل فی منقارہ کاغذۃ علیہا اسم اللہ بالذھب ثم جاء طائر آخر الیہ یحمل فی منقارہ کاغذہ اخری فیہا بسم اللہ الرحمن الرحیم لوکان النبوۃ بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ممکنا لجعلنا لہ نبیا ولکنہا انقطعت بہ ھذہ الالفاظ اوبمعناھا والطائر الاول کان منقارہ احمر

وسائرجسدہ اغبرمثل الحمام والثانی سائرجسدہ اخضرکالطوطی فقال ابی قدس سرہ
ابشری بولدک اشارالی ماکنا اعلمناک انہ سیکون ولیا قالت والدتی وکان علمی فی ذلک
المنام ان البشارۃ فی حق ابیک وقولہ قدس سرہ یشعر بانہا فیک وکان الامر مشتبہا علیہا،
اقول وحق التعبیر کما تقتضیہ قوانین الحکمۃ ان یقال الکاغذۃ الاولیٰ اشارۃ
الی کمال ابی قدس سرہ فانہ کان فانیا فی اللہ مستغرقا فیہ۔ اما غبرۃ حاملہا فلانہ کان
غیرمشغول بذکر المعارف وکذلک الحمام والفاختۃ حسن الصوت غیرفصیحہا واما
الکاغذۃ الاخریٰ فاشارۃ الی الکمال الذی اوتیتہ من تلقاء تشریح کمالات الانبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام واما خضرۃ حاملہا فلافصاحی بالمعارف کما ان الطوطی تفصح وتقطع
صوتہا وکان ھذا حین فطمت عن اللبن والحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم،

تفہیم

حاولت الانبیاء صلوات اللہ علیہم وسلامہ تنقیۃ العلم عما لیس یغنیہم فلم یفصلوا
بین الاسماء القدیمۃ الازلیۃ ولا بینہا وبین الاسماء المعاصرۃ مع الزمان التی کانت حاملوہا
فی حکم العدم فجعلوہا کلہا مرتبۃ واحدۃ استوی بالنسبۃ الیہا الموجودات اجمعہا فاشیر
الیہا بقولہ عزمن قائل قل کل من عند اللہ وجعلوا الاسماء المتجددۃ المتأخرۃ بحسب
الایجاد والارشاد مرتبۃ اخریٰ فاشیر الیہا بقولہ عزوجل ما اصابک من حسنۃ فمن اللہ
وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک واسند الیہا نصر المؤمنین وولایتہم وامسکوا
عن ذکر الاعیان رأسا وعن ذکر النفوس الناطقۃ وانما اخذوا ببیان کمالات النسمۃ و
جعلوا لکل کمال ینزل علیہم من قبل استعداد العین او النفس امرا ذھنیا صرفا مستندا
الی محض الارادۃ المجردۃ عن غیر لحاظ للمستعدات واختلط عندھم اسماءھم باسماء الملائکۃ

وغيرهم فحرم التفصيل واستقر التوحيد ماخلا المرتبتين وكذلك امسكوا عن كل استعداد
فى عالم التكوين ونسبوا الفعل الى محض الارادة فلم يميزوا انفسهم عن سائر الناس الا
بان الله تعالى اوحى اليهم واجرى عليهم الآيات لا غير وهذه هي الامية ويقابلها جناية
الحكماء ووقاحة الاولياء،

ولما بلغنا دورة الكمال تبرأنا من قبل وجد اننا عن كل تفصيل واخذنا مذهبهم
فى ذلك والفرق بين اميتنا واميتهم ان اميتنا مكتسبة واميتهم فطرية وان اميتهم تامة
لا يستطيعون ان ينظروا معها الى التفصيل واميتنا مخدجة تستطيع معها النظر الى
التفصيل ولعل الله تعالى يرزقنا كمالها،

تفہیم

اعلم ان الله تعالى كما تجلى مرة بعد اخرى بحسب نظام العالم حتى وجدت الموجودات
باسرها فكذلك له تجليات اخرى وراءها بحسبها يقع التفاضل فى مراتب القرب فاذا انكسر
جوهر النفس الناطقة وانما اعنى بذلك انها وجدت من وجدت حنونة الى هذا العالم مستندة
طريقها الى اصولها حتى تراها ان تكون من نشأة اخرى غير نشأة الاصول فاذا هب لها
ريح الجذب جنت الى العالم المقدس وغلب عليها حكم كونها تمثالا للعالم المقدس وانكشف
لها فج واسع الى اصولها لست اقول اضمحل حكمها فى حكم العين بل فى حكمها فوقها على غرة،

ومن امارات هذا الانكسار انقلاب علمه المقيد الى العلم المطلق والتوحيد وفناء
التفرد وماشئت فسمه فتجلى الله تعالى لها تجليا بنحو آخر لا يكون هذا التجلي جوهرا ولا عرضا
بل انما هو من هذا العالم وهو من العالم المقدس على نضارة وطراوة نعم يكون النفس مقياسا
لهذا التجلي ويكون متعلقا بها واذا تم هذا التجلي تماما صح للعبد ان ينطق بالله ويمشي بالله

كما جاء فى الحديث الصحيح،

ومثل هذا التجلى كمثل قطعة صغيرة من المرآة القيت فى التراب فاكتسب من نورانية الشمس اضعاف ما يتصور للارض جميعها و يتحقق بواسطتها اللحوق بالاسماء التى حملها المقربون من الملائكة فبذلك يحصل خرق العوائد والتأثير فى العالم بالحق وهذه الحالة قد نسميها الفناء وقد نقول انصبغت النفس بصبغ الله سبحانه،

وبالجملة فيعبر عنها العبارات بشتى بعضها افصح من بعض وقد يكشف الذاتيات وقد يقتصر على بيان اللوازم والامر المعد لهذا التجلى كون العبد حنانا من حيث النفس الى ان يغلب عليه حكم هذه النشأة ولذلك كان التجلى على قياس النفس وعلى وزانها،

ثم ان من عباد الله تعالى من لم تجب نفسه حكما بل الغالب فيه حكم نشأته العليا وانما وجدت النفس شرحالها فى احكامها فيتكسر له جوهر النفس اسرع مايكون ثم يلوح له العين واصولها ثم ينكسر له جوهر العين وهذا الانكسار دقيق الشأن عظيم البرهان وانسدادسبلها الى اصولها ليس كانسداد النفس بل بنحو آخر وتحننها الى عاملها ليس كتحنن النفس الى عاملها،

وذلك لان الهيولى هنالك هى اشعة الاسم المريد الذى هو الافاضة بالفعل والصورة هو الاسم الالهى الآخر بحد ما صار مقيدا بنحو من التقييد فلما كانت هذه النشأة مقدسة من جهة الهيولى والصورة كان تحننها الى عاملها ايضا مقدسا وبالجملة فهنالك انكسار مقدس لا يمكن لنا ان نفسره باصرح من ذلك،

فاذا وقع هذا الانكسار تجلى الله سبحانه على قياس العين ووزانها ليس هذا التجلى من جملة عالم العين بل هو من عالم اقدس منها على طرادته ونضارته ونحن نسمى هذه التجليات اسماء متجددة اما كونها اسماء فلتقدسها واعتلائها على عالم العين اما كونها متجددة فلحدوث

هذا التجلی بما هو هذا التجلی بعد مالم یکن کذلك بما هو هذا ،

ومثل هذا التجلی بالنسبة الی عالم العین مثل القطعة الصغیرة من المرآة بالنسبة الی التلألؤ التی القیت فیها فان کان للعین الف نور لم تدرك نورانیة هذا التجلی فاذا تصادق هذا التجلی تجلیات الملائکة المقربین فهو قرب الملکوت فاذا انضم التصادق تولی الله العبد فی جملة شئونه ظاهرها وباطنها فاذا همته المصائب انجاه الله تعالیٰ کما کان لابراهیم علیه السلام فی النار ولایوب علیه السلام فی مرضه واذا دعا الله تعالیٰ من شدة مایجده فی قلبه اجاب الله دعائه کما کان لزکریا علیه السلام فی قصة ولده وکما کان لعیسی علیه السلام عند نزول المائدة وقد یفعل له فعلاً فیه جزائه اما ظاهرا واما باطنا وهو لایعلم کما ذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الحدیبیة وهو لایدری مایفعل به من التولی فوقع الصلح وکان مبدأ للفتح وکما کان عند بدر والحنین وغیرهما وقد یورد الناس اعمالهم علی شرف الهلاك فیقام هذا العبد مقام القائم بعذابهم ،

وبالجملة فانواع التولی الذی یظهر للانبیاء اکثر من ان یحصی وهم اعلم بذلك کما ان خرق العوائد من الاولیاء له انواع شتی ،

ونحن قد نقول للقرب الاول ان الله تعالیٰ تجلی فی نفسه والثانی ان الله تعالیٰ تجلی فی عینه وقد نقول فی الاول رؤیة نفسك فی مرآة الحق وفی الثانی رؤیة الحق فی مرآة نفسك وقد یقع عندنا ان هنالك امرا واحدا من الاسماء کانه الاسم الهادی وهو ازلی ابدی ولکن قد یتشکل بشکل العین وقد یتشکل بشکل النفس ومثله کمثل الهواء هو موجود من خلق الارض والسموات ثم قد یدخل فی اناء مسدس او مربع فاذا اقسنت الی جوهر الهواء قلت هو موجود من خلق الارض والسماء واذا اقسنت الی مسدسیة او مربعیة قلت هو حادث

یوم كذا وكذا للشهود الاسم ازلي باعتبار ومتجدد باعتبار وقد يقع في لساننا ان التجلي لما انما ثبت لاتساع
بالتساع العين وانما نريد به ما قلناه وقد يقع عندنا ان القدوسية التي فازبها كل ممكن
اتسع في النشأة الدنيا فكان تجليا الهيا به صار الولي وليا وان الصورة الالهية المندرجة في عالم العين
اتسعت وانصبغت فصار الرجل نبيا او كاملا على طريقة الانبياء وعباراتنا شتى وغرضنا واحد و
واياك ان تغرك اختلاف عباراتنا فتنسبنا الى الرجوع عن التقرير الاول او لنسيانه
بل الامر المقدس لا يمكن اظهاره باحسن من ان يوضع له عبارات،

تفہیم

اذا راق في الاكوان شيئ لعاشق — اذا غاب من يهواه ليس بصادق
ومذ نرمنا من نزيد جماله — كعنقاء ما الراووق كان برائق
وما انفكت الايام حربا فتية — بتنقيص مشتاق مرة موافق
كأن السحاب السحو خافت فتونها — احدت على خضر القدود الرشايق
ومن نقض ميثاق الربيع تفرست — فناحت على الاوراد ثم الشقايق
فعش ما نساك الدهر سلما لاهله — نديما لاقداح نصوحا لشايق
وما الدين هل نريد غير نصيحة — وما الخل الا من نافسموا فق

تفہیم

اشم عرف الرضا من نسمة السحر — لعلها كسيت من نشرة العطر
ارى نعومة وجه الورد تجذبني — سرى به سرة يوما من العمر
والورق ينشد من ورق الهوى غزلا — فهل محاسنه انبتة عن خبر
والبان بان به وجد برحته — على هواه له كأسا من الخمر

علے هواہ یود الناس کل هوی من الملاح ومن شمس ومن قمر

تفہیم

ومن ارکان دورة الایمان الیقین والتوحید والمحبة والفناء والتوکل والعبادة والذکر والقدر المأخوذ من هذه الدورة ومن الیقین ان یعتمد علی ما وعده الله فی الآخرة فهون علیه مصائب الدنیا ومن التوحید ان یتبرأ عن وجوه الاشراك بالله عبادة واستعانة وذکرا وذبحا وتأثیرا ونحن قد ذکرناها مفصلة ومن المحبة انه اذا قرن بغضب الله وسخطه کل ما یستلذه من المطاعم والمناکح والملابس والاهل والمال والجاه استصغره وزهد فیه ومن الفناء ان یفنی عنه الکبائر والاصرار علی الصغائر وکل لذة لا یرضاها الله ویبقی بموافقاته ومن التوکل ان یستظهر بقضاء الله علی الطیرة والعدوی والهامة والصفر والغول ومن العبادة الصلوات والصدقات والصیام وغیرها من الواجبات والمسنونات ومن الذکر الدعوات الموقتة بالاوقات،

ولها ابواب کما شرع فی الصلوة وبعدها وعند الصباح والمساء وعند النوم والانتباه وعند الخروج والدخول وعند القیام من المجلس وعند السفر والقفول عنه وعند کل کرب ومرض وعند الاستخارة وعند تجدد نعمة کاللباس والطعام والشراب والتلاوة بفهم المعانی والصلوة علی الرسول والاستغفار،

واذا ترقی الرجل من دورة الایمان الی دورة شرح الصدر تحول توحیده افعالیا ویقینه انکشاف الاسماء کما قال رسول الله ﷺ الاحسان ان تعبد الله کأنك تراه فان لم تکن تراه فانه یراك والانقلاب فی صنوف الاحوال من الرجاء والخوف والتجلی والاستتار ومحبة ایثار ذکره علے کل خطرة دونها کما روی ان رجلا من الانصار کان یصلے

حائطا فرأی بستانا فاعجبه فخرج من حائط الیه والفناء فناء عن کل لذة دون لذة الذکر والمراقبة فلا یبقی له لذة فی المناجاة ایضا لتوجه سره الی الله تعالیٰ والتوکل تفویضا کلیا یرتفع بالتسبب بالاسباب والعبادة والذکر استیعاب الاوقات بل ذکرا قلبیا دائما وهاتان الدرتان مشحونة بالآثار والاحادیث وما وراءها مطوی ذکرها،

تفہیم

من عصمه الله عن الاشراک والقتل والزنا والسرقة والعقوق والریاء وغیرها من الکبائر وعن الهوی المتبع والاعجاب برأیه والکذب والبخل وغیرها من الرذائل الموبقات ووفقه لطاعة من الصلوات والصدقات والصیام والدعوات بطیب نفس وبشاشة خاطر وبحسن الخلق والصدق والعفاف ووقاه عن البدعات فهو مؤمن لا شک فی ایمانه و صحت له دورة الایمان وان اشتغل بماله واهله وان غضب لنفسه واهله وان وجد المستلذات اطیب عند نفسه وان خاصم فیما یرجع الیه وان بکی بفوت اهل وضیق الحیل علیه،

تفہیم

من جزئیات شرح الصدر الذکاء حالا واعنی بذلک ان تقبل النفس التأثیر اکثر مما یقبل غیره وقد اشاروا الی ذلک حیث قالوا فلان مستمع وان تصفحت کتبهم رأیت بعضهم مات بالسماع بغتة او اثر فی قلبه آیة فمات بغتة،

تفہیم

من جزئیات دورة الحکمة ذوق الازل الصرف وهو علم حضوری بالاسماء و بالذات وانما لم نجعلها دورة علی حدتها لانه لابد فی درجات الکمال من اثبات عین الکامل ولانه ذوق حضوری لا یزید علی ذلک،

تفہیم

اما انا فقد ذقت الازل الصرف مرتین مرة من طریق الارادة والرحمة والطول و العظمة والحیوة والھویة الصرفة ومرة من طریق العلم والقدوسیة والسبوحیة و الذات الصرفة واعنی بالعلم ھو العودی والسر فی ذلک ان لیس لنا الی الاسماء السلبیة سبیل الا من طریق انسلاخنا عن التعینات فاول ماینسلخ یبقی شخصہا منسلخا ثم یضمحل ثم وقع الیقین ان الشخص المنسلخ ماذا فاتی التلجان وجودنا فی علم اللہ،

تفہیم

کیف یشفی العلیل عن ذوق الازل الصرف ولیس ھناک المغایرة الانفس التوحید کانہ فیض جلی وجدانی فالاعراب اعجام والبیان کتمان،

تفہیم

الذی یتراآی ان من الکمل من یجمع الکمالین ویشرب من المنھلین فیتجلی اللہ سبحانہ اولا فی عینہ وثانیا فی نفسہ وقد توارد علی ذلک عدة من برعة الانبیاء علیھم السلام واذا ثبت ھذا الکمال للشیٔ تمت النعمة وعمت الرحمة وتحاذت المرأتان وعذب المنھلان فصار اعز من الکبریت الاحمر وافوح من المسک الاذفر یا لہ من مقام ما اعلی شأنہ وما اسنی برھانہ وھو الفضل العظیم والفوز الجسیم، ثم انا علمنا ان دورة الکمال وھذا الکمال ایضا من جزئیات دورة الکمال ففی نزول الکمال من الاسم الطالع علی تمثلات العین الانسیة لہا انواع واتمہا ان یثبت فی نفسہ تجلی الٰہی ومنہا ھیئة اضمحلال النسمة ومنہا ھیئة صفاء النسمة وکبار الانبیاء علیھم الصلوات والتسلیمات لھم الاول و منھم من یکون لہ الثانی والثالث،

تفہیم

اخرج الترمذی عن عدي بن حاتم قال اتیت النبي صلی الله علیه وسلم وفی عنقی صلیب من ذهب فقال یا عدی اطرح عنك هذا الوثن وسمعته یقرأ اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال انهم لم یکونوا یعبدونهم ولکنهم کانوا اذا احلوا لهم شیئا استحلوه واذا حرموا علیهم شیئا حرموه،

تفہیم

الا انما هم للسلوب ظعائن ومنهم افانین الوجود مبائن

واذا انت فتشت المقام وجدتهم الی السلب سیقوا ثم جاء السکائن

ویالیت شعري هل بسلب هویة تناط وهل للنفي عین تعاین

تغوصت قاموس الوجود مکررا وتوجت تیجانا وقید الخزائن

وکنا غضیض العیش والبصر وانمحی قبیح النوی لما امیط الضغائن

ادیرت کؤوس الصحو فما بقی هناك به الرهصون وصائن

دنونا وهبنا فی الدنو مهابة وفی العلم اجلال وذو الجهل خائن

تفہیم

سر البعثة لما علم کماله صلی الله علیه وسلم من النظام المترتب کان المصلح اخراج الناس من الظلمات الی النور فنصب صلی الله علیه وسلم هذا المنصب وکان یتجلی کماله فی الملکوت فامر بلسان جبرئیل علیه السلام وسر وزنه لیس الا نسبته للاسم الالهي بالعالم فاذا انزل الاسم فی النفس والنسمة جاء الرجل لایطاق وهو سر الارشاد فتجلی هذا السر فی قرب الکمال فوزن فرجح علی الف بل علی العالم کله سر الهجرة لما مات ابوطالب وعمت المصائب خلص

التولی فانقاد قوم من اهل یثرب ثم نفث فی روعه الهجرة فصل فی رب العلمین تمنیه واتم علیه النعمة سر الجهاد لما تمت شمس الارشاد فنبع منه ینابیع المخاصمة والجهاد وتجلی فی المصلحة العامة واتسع الاسم ونزل فی الصفات البشریة سر البدر سر الاسم الالٰهی فی المصلحة وتصورت القبائح قتلا واسرا فکبت اعداء الله ونزل الفرقان یوم التقی الجمعان وجاء المتولی فی صور شتی فتمت المصلحة وعمت النعمة سر فترة الوحی زمانها زمان سریان الاسم فی تمثلات العین الی ان یتم التخلص الی مامنه بدأ السریان،

سر المعراج اعلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم تجسدت کمالاته الانسانیة علی هیئة بدنه المطهر و تجسدت کمالاته الحیوانیة علی هیئة البراق واتم الله علیه نعمته فجعله من النظام المرتب النازل من السماء الی الارض وحصل له صلی الله علیه وسلم مناسبة مع الملائکة السماویة فادی حق المناسبة واسری الیهم واما شق صدره صلی الله علیه وسلم فانه فی جسده الکمالی ولاینافی ذلک ماروی من اثر الشق فی بدنه المطهر لان المثال احد اسباب الحوادث الخارجیة والنبی اجمال امته فاختار الفطرة فاختارت امته الفطرة کما ان آدم علیه السلام فنسیت ذریته لکونه اجمالا لنشأة الانسانیة کلها،

وهل علمناک فیما قبل ان الانبیاء علیهم السلام تحمل علوما فی نسمهم فاذا تحققت العلوم الربانیة تشخص الکلی بتلک العلوم فحل العقدة فی فرض الصلوة والصوم من هذا الطریق واما توسط موسی علیه السلام فانعکاس کماله النسمی فی نسمته المطهرة من قبل المعالجة الشدیدة واستحسان التخفیف وهذا السر هو الذی تجسد سوالا وجوابا ولحکم فی اختلافهم ان المعراج فی المنام او الیقظة بما اعطیناک انه الکمالات المتجسدة سر القنوت فی قصة بئر معونة الانبیاء صلوات الله علیهم لما کانوا امیین جاز لهم ان یستعجلوا من

القلوب
اوعیان

حیث طباعهم فی امرما وذلك لان الاسم عندهم مضمحل فی سائر الاسماء لا یری علی حدة ولان
للتولی وزناقد لا یتفطن وقد وقع بعض ذلك فی رعل وذکوان حتی نزل القرآن،

تفہیم

النفس هی الصورة الشخصیة الفائضة علی الهیولی من الاسماء والعین هی قانون
النفس علی هیئتها ووزنها یخلق النفس فی عالم التخلیط ولم یدرك العامة الا اعیان الانواع
فالعین اعم من النفس والتجلی الذی یعتمد علیه اعم من التجلی الذی یعتمد علی النفس،
اراد الشیخ بهاء الدین نقشبند قدس الله سره من المرآة فی قوله لکل مرآة لها
وجهان ومرآتی لها ستة وجوه وقوله انا احفظ المرآة من اربعین سنة لم تکذب قط فاراد بها
هذا التجلی الذی هو علی النفس واکثر ثمراته الاشراف وبعض الاقویاء قد یکون لهم
التصرف والتسخیر،

تفہیم

اعلم ان للعین احکاما فی هذا العالم وتسمی بالبخت الیس ما جرب الناس جمهورهم
ان من الناس من یکون سعیدا فی معاشه ومنهم من یکون شقیا ومنهم من یکون
منبسط المعاش ومنهم من یکون ضیقه ومنهم ذا خلق حسن ومنهم ذا خلق سیئ منهم
من یجری الیه الاحکام علی حسب صلاح امره ومنهم غیر ذلك ومنهم من یطرد انه یغلب فی
المحاورات والمجارات ومنهم غیر ذلك وهذه الاحکام کلها متلبسة بالظلمة فلا یکاد یعتمد
علیها فاذا تجلی الله سبحانه علی وزان العین صارت هذه حقة وحق ان یعتمد علیها کما اعتمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سیغلب علی قومه لا محالة وسیظهر دینه،
واعلم ان للنفس الناطقة احکاما الیس ان من الناس قوی الحدس وقوی

الہمة ومنهم دون ذلك ومنهم قوي الاشراف والعقل ومنهم دون ذلك وهذه الاشرافات و
الهمم قد تصدق وقد تكذب فلاجرم انها لاتصلح للاعتماد فاذا تجلى الله سبحانه عليه على وان
النفس محض الصدق وشجع العبد واعطى همة وتاثيرا،

تفہیم

اعلم رحمك الله ان العلم الحق عندنا ما كان بمشائعة الحال والقرآن الذى هو اعظم العلوم
عندنا واجلها وابجلها انما نزل بمشائعة الحال فمنه ما نزل بمشائعة دورة الكمال وهو علم الحكمة و
علم الموعظة وعلم فعل الخيرات وعلم الالهيات وعلم المعاد وعلم الذكر والدعوات وعلم مقامات اهل الكمال
ومنه ما نزل بمشائعة النبوة وهو علم مخاصمة الكفار وعلم جزاء الكفار والمؤمنين دنيا وآخرة وعلم الشرع الملزم وعلم
القضاء والمحاكمات وعلم الترغيب والترهيب وعلم الجهاد والمهاجرة ومنه ما نزل بمشائعة
الخلافة وهو علم الملك المشار اليه حيث قال انا فتحنا لك فتحا مبينا واختص رجلان نبينا صلى الله عليه وسلم و
موسى عليه الصلوة والسلام بمنقبة عظيمة وهي انه دخل نبوتهما في خلافتهما واما يوسف و
داود وسليمان عليهم الصلوات والتسليمات فانهم لم يدخل نبوتهم في خلافتهم وآية ذلك
ان يوسف عليه السلام لم يسبق اليه الملك الا بما استوزره الريان ولا الى داود عليه السلام
الا لما اشترط ملكهم طالوت على قتل جالوت ان يشركه في الملك ولا الى سليمان عليه السلام الا وراثة من ابيه كما قال
تعالى وورث سليمان داود واما موسى عليه السلام فسبق اليه الملك بالتولي في ارادة المنة على الذين استضعفوا
في الارض فخاصم الكفار لما جعل نبيا فنصره الله فحصل الملك له بذلك واما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فسبق اليه الملك
بالتولي في ارادة ان يقيم الامة العوجاء ويزكيهم فجاهد الكفار فنصره الله تعالى وابادا الكفر فحصل الملك
بذلك واختص نبينا صلى الله عليه وسلم دون سواه بمنقبة اعظم منها وهي انه دخل كماله في
خلافته فما وجدنا من شرحه للشريعة ان جعل الصلوة عيدا وجمعة وجعل الزكوة اقساما

كلها اما لايجئ الى بيت المال ثم يوزع على الحاوج ومؤلفة القلوب والعامر والعمال والمقاتلة الذابين عن اهل السلام واما ابراهيم عليه الصلوة والسلام فليس خلافة مشوبة بالنبوة وان كانت مشوبة بالكمال فقد حكى انه اظهر المعجزة فانخلع الملك عن ملكه فصار ملكا فى الشام وهذه الحكمة عميقة الماخذ فاغتنمها،

تفهيم

لن تكون حكيما الا اذا علمت الآثار النسمية والنفسية والتى تحصل بمشاركة النسمة و النفس وهي مواطن شرح الصدر والآثار العينية كلا منها ممتازة عن غيرها واما النسمة فلها شعب ثلاث العلم والحال التى لا علم فيها والشعبة الثالثة الحال المنطوية على العلم اما العلم البحت فالقوى الحسية الظاهرة والباطنة ويحل كل واحد منها روحا مختصا به لها جند هي كالسلطان بالنسبة اليها من القوى الطبيعية والارواح الحسية معدنها الدماغ واما الحال البحت فالقوى الطبيعية التامة والمحولة الغذاء جسدا والمحافظة للبنية الدافعة للامراض و معدن ارواحها الكبد اما الحال المشتبك بالعلم فالقوى المحركة والشجاعة والغيرة وكل ما عددنا من فضائل النسمة هذا نظر العلم الطبيعي ثم الشريعة المصطفوية تشرفها فانتجت نتائج فيها اصلاح المعاد وبالجملة فالكمالات النسمية عبارة عن بقاء الانسان على ما خلق عليه نسمته من الشعبة الثالثة مطابقة للشرع والنفس هي الصورة الشخصية الفائضة على الهيولى الثالثة عندنا هي ام القوى العاملات والعاقلات فاذا صفت فى جوهرها صار عقلها عرفانا واشراقا وصار عملها همة وتاثيرا وتسخيرا،

ثم اذا تجلى الله سبحانه عليها تحققت آثارها والعين قانون كلي مجرد نشأ من الارادة على حسبه يكون الوجود الخارجي وآثاره الخارجية الذاتية والاضافية اما الذاتية فظاهر واما

بہما یصیر مؤثرا ومتاثرا
الاضافية اليس ان كل مؤثر ومتأثر فيه خصوصية وللعين خصوصية بحسب هذه وتسمى في عرف
الناس البخت فاذا جاء الحق صارت هذه الآثار حقة ومن لم يتفطن بحقيقة العين جهل كثيرا
من الحقائق ولم يتفطن الفلاسفة الا بحقائق اعيان الانواع حين رأوا ان لها آثارا ممتازة
عن الآخر والجنة والجحيم مما تحقق لهذا العين وكل شيئ فعله فاعل فهو في عالم المحفوظ و
هذا حقيقة اخرى جهلها الناس وعلمناها وهي في الحقيقة عبارة عن تمثل العلم العودي و
هو مرآة لنشأة الارادة او موطن اجمالي من مواطنها اياما شئت فقل فنشأ منه شعاع انما التفارق
بالذات والتصادق بالعرض كفصل الاسماء فصار اتساعه مثل اتساع الارادة فالقديم
الكلي صار مشروحا بالحادث الجزئي وهو الظرف الحافظ فلما امتلأ بطن العين بما قد وجد من
آثارها وآثار النفس وآثار النسمة والاضافيات تحققت تحققا اخرويا فبدت خواصها المندرجة
فيها وهو الجنة والجحيم ولنا حقيقة اخرى هي منبع الشريعة وهو من الاسم الهادي فان
الهادي يشبه بالحق فاذا انزلت الهداية في النسمة فهو فعل الخيرات،

تفہیم

اذا فتشت العامة وجدتهم لا يدركون الا المحسوسات بالحواس الظاهرة والحس
المشترك الذي هو اخوها فان امرتهم ان يعلموا شيئا مجردا تجريدا ما كان ذلك فوق طاقتهم ثم اذا
وقع الترقي منه حصل المعاني المجردة تجريدا ما كالتعظيم والمحبة والوجل والرجاء من غير
لفظ يتفوه به او تخيل فيجد النفس الى كيفية من الكيفيات،

فاعلمن اذن انهم خاصوا الى مدارك النسمة وتركوا مدارك البدن وراء ظهورهم ثم
يعن لهم امر فيتخلص العلم الحضوري براسه فيكون اوقات تعزل النسمة عن مداركها ويستقل
النفس بهذا العلم فان كان الرجل مجذوبا اضمحل تقرره في تقرر الحق فيتلذذ وهو بعد ليس

الاّ فی وجوده وابدانه ثم یعین لهم امر فیستقل العین بادراکها ویترک علم النفس وراءها وهو الذوق ثم تستقل اللاهوت بادراکه ویکون سطح الارادة التی شبهناها بالهیولی ظهریا وهو ذوق الازل الصرف ثم الکمال بعد ذلک،

تفهيم

اعلم ان بین یدی القیامة هرجا ومرجا والذی ینتجه الاذواق ان الروم یرتد الی الکفر وتفشوا النصرانیة ویأرز الدین الی المدینة کما خرج منها ثم یفتح القسطنطینیة تارة اخری علی عهد المهدی فیکون حدثت الشرطات الثلاث ویشتد البلاء علی المسلمین بین یدی الساعة من اهل النصرانیة الروم ومن یحذو حذوهم اعاذنا الله سبحانه وهل انبئك لم اختص النصرانیون بالشوکة بقولهم انا حزب عیسی بن مریم وان کانوا کاذبین فی دعواهم و تطابق الاسباب علی ظهور عیسی علیه السلام ففی زمن البطلان ظهر الارهاص فی اولئك،

تفهيم

ان اول تقسیم یلحق لعلوم سیدنا ومولانا محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم یجعلها اقساما الاول علم سنة الشریعة وتاویل هذا القسم ان تعلم علم التحدید وانه یرجع الی قوانین لابد من التزام فی المنشط والمکره الاسباغ فی الاول والاقتصار فی الثانی ثم لابد من رخص تبتنی علی اعذار العباد فینظر الی اصل الدین فیبقی وینظر الی التحدیدات فیبدل ثم لابد من النظر الی دواعی الشیء ومکملاته فان کان حراما فهی مکروهة وان کان واجبا فهی مندوبة کل ما فیه تکمیل لامر الله وتثبیت له واعتداد لنعمته فهو هدی صالح کل ما افضی الیه الوقار وسعة النفس وکبرها فی نفسها فهو هدی صالح کل ما یزجرك عن شحناء غیرك واساءته وفساد المصلحة المنزلیة او الشخصیة او الاقلیمیة علی اعتدال وتحری صواب فهو هدی صالح،

ثم ان تعلم علم الحکم والعلل فی اوامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونواھیہ وترجعہا الیٰ ھذہ القوانین وتعرف لسان النبوۃ علے اھلہا الصلوات فی اظہار الحکم والعلل وددوا فیہا من النکث،

الثانی علم المواعظ والحکم والترغیب والترھیب اما ترغیبہ وترھیبہ فیدور علے اصلین ان کان العمل اصلا بنفسہ فبین محاسنہ فی الدنیا والآخرۃ اومقابحہ وان کان تکمیلا لغیرہ اومن الآداب فبوہ بہ اوشنع علیہ ولہا صیغ ضرب المثال مثل قاری القرآن کمثل اترجۃ التشبیہ ولوبادنی علاقۃ کحدیث صلوۃ الاشراق المدح ما احسن العمل الفلانی اوبئس الرجل من فعل کذا حکایۃ رجل فعل ھذا الفعل فغفرلہ اوعذب الارسال من فعل کذا اوکذا ادخل الجنۃ ومن فعل کذا وکذا ادخل النار واما مواعظہ فامثلۃ وتنفرعن الدنیا وحث علے القصد فی العمل واحتساب بالخیر وان قل والشر وان دق واما حکمہ فابداء محاسن الاخلاق واظہار النوادر التجربیات،

الثالث علم الدعوات وتأویلہ یدور علے اصلین عرفان الصیغ التی یدعیٰ بہا وھی عشرۃ کما علمناک فی غیر ھذا المقام وعرفان اوقات الدعاء وھی عشرون وتتمیم الباب معرفۃ آدابہ واحکامہ،

الرابع علم المناقب والعمدۃ فیہ ادراک صفۃ منجیۃ اومردیۃ فی الرجل وعلی النادرۃ الوحی ورؤیۃ مکانہ فی الجنۃ اوغیرذلک،

الخامس علم الفتن والمعاد وما فیہا وھو علم کبیر الشان خصصنا بہ وذکرنا فی الحجۃ البالغۃ ما فیہ غنیۃ للمبصر،

السادس علم السیر وتأویلہ ان تعلم صور تولی اللہ لنبیہ علیہ الصلوۃ والسلام فی الغزوات تارۃ والوقائع الاخر طوراً

السابع علم آثار كماله ﷺ من الاخلاق وهي آثار شرح صدره والمعجزات الجزئية و
هي آثار نوره الذي يجذ وحذه نفسه والمعجزات الكلية وهي آثار نوره الذي يجذ وحذه عينه ﷺ،

تفہیم

ہر کسی را حضرت حق تبارک و تعالیٰ بر ہیئتی مجبول گردانیده اصفائی فطرة آنشخص بجز از یں نیست کہ
برہان ہیئت باقی ماند زیرا کہ شخصی بر سخا و سماحت مجبول باشد کمال وی آنست کہ سخا و
سماحت در مراضی خدا تبارک و تعالیٰ در زد و کذلک کان عثمان رضی اللہ عنہ و ہرجا کہ شخصی
بر حدت و شح مجبول باشد کمال وی آنست کہ در امر معروف و اشاعۃ امر اللہ و
تصلب بر آن حدت ورزد و کذلک کان عمر رضی اللہ عنہ و ہرجا بہ ذکاء و دقۃ ذہن موصوف
باشد کمال وی رسوخ فی العلم باشد و کذلک کان علی رضی اللہ عنہ و ہرجا کہ بتقلید و سلامت ذہن
موصوف باشد کمال وی صدیقیہ بود و کذالک کان ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ و بالجملہ تبدیل
در خلق اللہ محال است و کمال ہر کسی بر وفق جبلت او تواند بود و غالباً نایابی طالبان بسبب آنست کہ
مجبول بصفتی باشند و کمال خود را در صفت دیگر طلبند و این محال باشد۔

تفہیم

بلغنا ان عمر رضي الله عنه لما استلم الحجر الاسود قال اعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر و
لولا اني رأيت رسول الله ﷺ استلمك لما استلمتك فقال علي رضي الله عنه هو ينفع ويضر
سيشهد لمن استلمه وعلى من تركه فهذا الاختلاف يرجع الى اختلاف المقامات فان عمر
رضي الله عنه مقامه يرجع الى حفظ الشرع عن التحريف فقال ذلك ردا على اهل الاصنام و
من يحذو حذوهم حذرا ان يحمل هذا السنة على غير محملها وان عليا رضي الله عنه مقامه
يرجع الى معرفة الاسرار الخفية في العالم فعرف ان في الحجر هيئة حيوانية فائضة عليه

ولقد اشیر الی ذلک بما قیل انہ من الجنۃ فصار بتلک الهیئۃ شهید المثل لانبیاء یوم القیامۃ،

تفہیم

ابوبکر و عمر رضي الله عنهما افضل امۃ محمد ﷺ ومعنی الفضل ان الله سبحانـه لـما تجلی فی صدور الانبیاء علیهم الصلوات والتسلیمات بالارشاد تجلی لامحالۃ بواسطۃ هذا التجلی فی صدور الحواریین من امتہ باقامۃ الدین وتمشیتہ۔ واثر هذا التجلی جمع همتہ علی نصرۃ المسلمین وکبت الکافرین فالفضل بینهم انما هو بحسب هذا المعنی لاغیر ونحن اذا عبرنا عن هذہ الحکمۃ بلسان اهل العلم الظاهر قلنا قد ورد ان افضل الناس من ینفع الناس وای نفع اتم من اشاعۃ الدین والحق ان امر الدین لایتم الابرجال من اهل الرأي مثلهم کمثل الوزراء لاتتم السلطنۃ الابهم واولئک افضل الامۃ ومثل ذلک مثل الوزراء هم افضل الجند وان کان فی الجند من هو اعلم منهم اواکیس اوانجب،

تفہیم

هل انت ملتمس لای شيء خص رسول الله ﷺ العشرۃ من اصحابہ بالبشارۃ فی حدیث واحد وای امر جامع فیهم لایوجد فی غیرهم فاقول قرشي نجیب بنجابۃ نسب بیضۃ الاسلام قدیم الاسلام اقدم علیہ حین ادبروا عنہ لم یزل ینصر رسول الله ﷺ و یکثر سواد جیشہ الی آخر المشاهد والی ان علت کلمۃ الله وظهر امر الله فمجموع الثلاثۃ امر یختص بهم لایوجد فی غیرهم،

اما حمزۃ رضي الله عنہ فمع نجابتہ وقدمہ لم یبق حتی یشهد المشاهد الی آخرها و اما عباس رضي الله عنہ فلم یکن قدیم الاسلام واما عمار وبلال رضي الله عنهما فمع قدمهما و شهودهما المشاهد لم یجمع الاسلام منهما نجابۃ،

تفہیم

للمفسرين فيما بينهم اختلاف كثير ولما فتشنا اقاويلهم وحدقنا النظر فيها وجدناها علے صنوف منها شرح غريب القرآن واختلافهم فى ذلك يرجع الى تتبع لغة العرب واستعمالاتهم فكل رجل فسر الكلمة بمعنى ثبت عنده من قبل محاوراتهم ودلالة السياق والسباق ومنها القراءة واختلافهم فيها قبل ان يجمع القرآن فى زمن عثمان رضي الله عنه يرجع الى جواز الاحرف السبعة والمختار ان الاحرف السبعة تعبيراً عن معنى واحد بجمل متقاربة مثل قل يا ايها الكافرون وقل للذين كفروا وقل للكافرين ومثل قل هو الله احد وانا الاحد الصمد الذى لم الدو بعد ان جمع القرآن واتفق علے اسقاط باقى الاحرف صوتا للدين عن الاختلاف الفاحش المخرج عن الملة يرجع الى اختلاف التلفظ تفخيما وامالة وروما واشماما اوالى اختلاف التلفظ بما كتب فى المصحف العثمانى ومنها اختلافهم فى شأن النزول،

والحق عندى ان ذلك بالاجتهاد والاستنباط وذلك كما انا لما رأينا اليهود قديما وحديثا ينكرون علے النسخ والآية مسوقة على تضاعيف قصصهم جزمنا بانها نزلت دفعا لشرهم وكبحا للمسلمين عن اصغاء ما يلقون فى اسماعهم من الشكوك وكل من استظهر اليه امكن لـه ان يوجد الآية بتوجيه ويذكرلها شأنا بعد ملاحظة السياق والسباق بل عسے ان يكون رأي المتأخرين الذين نشأوا بعد ان يتأسس الاصول والسير والحديث اوكد واوثق من رأي المتقدمين الذين كانوا من قبل ان يتأسس العلوم والصناعات،

ومنها اختلافهم فى النسخ والحق عندى ان ذلك باجتهاد واستنباط ولذلك قال ائمة الاصول لا يعض بالنواجذ علے قولهم بالنسخ حتى يكشفوا جلية الحال ويبينوا ان الآيات الاولى نزلت يوم كذا والثانية يوم كذا بشيء يسكن اليه القلب وقولهم نزلت هذه الآية فى

كذا معناه ان هذه الصورة من جملة ما دل عليه الآية،

تفهيم

الا كل شيئ ما خلا الله زائل　　وكل وجود دون مجلاه باطل

وليس نظام الرشد دون ظهوره　　يتم ولا تنظيم التحقق كامل

تجلي على الشاعير وتارة　　على الطور ثم العين في العرب ماثل

ارى كل تنوير بنور كأنه　　سما من الارشاد للخلق شامل

اذا ما بياذا الشمس راسك في الضحى　　فقل فزت بالمقصود والكل حاصل

يظل به العبد الضعيف مضلعا　　ويصبح بحر العلوم من هو جاهل

كثوب على شكل اليبوث نسيجه　　يصول كما صال الهوى المتداخل

فان ذهب الشيئ الدخيل بوجهه　　فلا ثمه حيوان ولا ثم صائل

ولست ارى ركن الركانة دونه　　وما ثم من امر تحتشم عامل

حيا ناهدى نورا على العيز قائما　　لاسراره متن النسيمة حامل

ولا بد هذا النور ثلج وفسحة　　وشرح وانفصاح وبالعلم نازل

ولا بد ارهاص لمعناه شارح　　وللحق تفسير عن الحيف مائل

ومن بعده يأتي المسيح فانه　　الى سره يهدى بما قال قائل

اتانا وهنأنا العلوم صنوفها　　هنيئا لكم قيدت اليكم جلائل

فثلث اطواد العلوم بساحتي　　رسوخ وتأويل وعلم عنابل

علمنا بتنجيم وعلم عرافة　　وسر من الاسرار للكل ذا هائل

فهمنا لسان الناس في كل طبقة　　اذا دار فيما بين قوم مسائل

رحلنا وخلفنا العلوم بغربة　　تنوح كما ناحت نساء ثواكل

تخلصت جل الامر تخاليط ذا الورى — وسرت الى الرحمٰن والجود هاطل
ذهبنا الى اقصى الوجود اعمه — تفوز به كالفاعلات القوابل
هو البحر لا قعر ولا ساحل له — احطت به خيرا بما نال نائل
شهدت تداوير الوجود جميعها — تدور كما دار الرحى المتمائل
نظرت الى الشخص الكبير كأنه — اذا قيس للشخص الصغير مشاكل
قوى ثم افعال تكون بحسبها — تحول اياها القوى والهياكل
رأيت نظاما ليس يعصم ساكه — وان قال بالانفصام والخرق عائل
فشافتها ان العروج متمم — فلا بأس ان كانت ستور وحائل
تربصنا ودارينا الانام بوضعهم — فطابت مراقينا وطاب الشمائل
وقال لنا انا ظهرنا بمظهر — فمن لم يطعنا فيه ما هو عادل
نقوم على العهد القويم وازلوت — من القلب افراغ وندات وصائل
وعندى علوم لا يكاد يقلها — سماء ولا بر وبحر وساحل

ويرجو ولي الله رحمة ربه
وفضلا لانواع العطا هو شامل

تفہیم

رأيت فى المنام كأن رجلا من اكابر الامراء يسألنى عن مسئلة الجمع بين الحقيقة والمجاز فقلت اذا حلف وا حل انه لا يضع قدمه فى دار فلان فطيه ان لا يدخل فيها سواء كان ماشيا او راكبا عند الفريقين الا ان الحنفية يقولون انه عموم المجاز والشافعية يقولون انه جمع بين الحقيقة والمجاز فسرنى ذلك غاية السرور ومعنى هذه الرؤيا ان الاولياء وان

قالوا انا ترقينا ولا يمتنع لنا الجمع بين الحقيقة والمجاز فليس واحد منهم يضع قدمه فى دار الفنياء واما الذين يمنعون الجمع بين الحقيقة والمجاز فالوعند هم اظهر **تفہیم** قد يشوش السالك فى اثناء سلوكه فيجد عما لا موجب له دباسا وضيقا فى قلبه فيبقى غير واصل فيجب ان يفحص عن موجب التشويش وانواعه ومعالجاته فنقول ذلك على وجهين اما ان يكون قبل فنائه فى الله تعالىٰ او بعد فنائه واعنى بالفناء تلون النفس الناطقة بلون الله تعالىٰ كما قد فصلنا مرارا،

اما الوجه الاول وهو ان يكون التشويش قبل الفناء فاكثر ما يكون على ضروب اربعة قد يكون من فساد المحبة والشوق وذلك ان ملاك الامر النشاط وبقائه ولكن فى ذات الله تعالىٰ لا غير هو السبب فى العروج وبانحصاره فى ذات الله تعالىٰ يتحقق الفناء فقد يتفق لبعض السالكين ان يرتاض رياضة ثقيلة ويجوع ويعطش ويحبس عن نفسه لذاته التى الفتها مرة واحدة فينقبض وما قد كان له شيء من الشوق والمحبة فينقلب تشويشا وغما وهو لا يشعر بهذا الانقلاب ولا بسببه والعلاج ان يرخى عنانه الى ما يشتهيه من المباحات ويترك الحبس والرياضة الى زمان ما حتى يرجع النشاط فيستأنف تحصيل الشوق بتكرار النفي و الاثبات من جهة توجيل المحبة وليحافظ على النشاط فيبقيه ويحصرها هونا هونا فى ذات الله تعالىٰ ثم يفنى،

وقد يكون بقي فيه بقية النفس وظلماتها وفى جوهر السالك ذكاء ما فلا يجد لنفسه ميلا مخصوصا الى شهوة مخصوصة ولكن يتراآى له ظلمة اجمالية من قبل خلود النفس الى عالمها ولا يتفطن بهذه الرقيقة فيبقى حيران ويغشى نفسه ظلمة ويغلب عليه الغم واليأس من قبل الظلمة وهو لا يدرى والعلاج كسر النفس اما بالتزكية واما بالتصفية ومن اشتد مزاجه وله صورة مزاجية اكيدة فيبتغى له التزكية فيتجشم امورا فيها مذلة

وفناء جاه ونفاد مال ونصاب هذا التجشم ان يشتد على نفسه ويثقل عليها ويحل كراهة و انقباضا لها ومن ضعفت صورته تها ملت مزاجه فالاحسن فی حقه التصفية لأن هذه الظلمة ضعيفة ولذلك لا يجد تفصيلها فمقن ان يضمحل بالذكر الدائم والخلوة مع شرائطها۔

وقد يكون التشويش لجبن فی طبيعة السالك فيلاحظ طول المسافة وبعد الطريق فييأس ولا يسمح نفسه بالترك رأسا فيغتم غما يطول بيانه والعلاج ان يلقى اليه المرغبات ويوعد له وعدا جازما ينيل مقصوده ويسمع حكايات الرجاء ويستحسن حاله فی نظره ليجسر على السلوك ويجترأ عليه،

وقد يكون السالك يلابس الرسوم والاحاديث التی لا تخفيه واشياء مما يضر السالك ويدخل النقوش الكونية فی لوح ذهنه هونا هونا وهو لا يشعر فاذا بلغ ذلك نصابا ما فيتأذی بذلك اجمالا ولا يجد لنقوش تفصيلا لما ركب فيه من المحبة والشوق والعلاج ان يعتزل اعتزالا ولا يصحب احدا ويجمع همته على الذكر الدائم والخلوة ليقل الانتعاش فی لوح صدره حتی يفنی ويتجلى الله تعالى على نفسه فلا يضره اخذ الشی واما الوجه الثانی وهو ان يكون التشويش بعد الفناء فهو لابد يتكون من بقاء النفس ويكون الفناء معها فيحقق لها ترتب واستحكام فيعظم الغائلة ويعسر العلاج، وقد حكی لی بعض من سلك على يد ابی امی قدس سره وبذل فی ذلك طول عمره انه كان مشغولا بالرسوم الدنياوية وكان صاحب جاه ومال عشائر مشغوفا بها فوجد فی نفسه محبة الله تعالى والشوق الى وصوله لاجل بعض التقاريب المشوقة فلم يزل يزيد فی قلبه حينا فحينا حتی غلب عليه فساقه العناية الازلية الى ابی امی قدس سره فسلك بين يديه واشتغل بالاذكار وغيرها مدة وهو باق على حالته تلك من

الاقتحام فی الدنیا والرسوم والانتصار لنفسہا الحمیۃ لعشیرتہ وغیر ذلک من الآفات الدنیاویۃ فحصل لہ الیادداشت الدائم ثم وقع لہ عروج فیتجلی علیہ غلبۃ کثیرۃ [التجلی الصفاتی وغلب علیہ] ثم وقع لہ عروج آخر فحصلت لہ ہمۃ قویۃ لا یکاد یتخلف الامر عن مرادہ فاعجب بہمتہ واغتر بہا مدۃ طویلۃ ثم حدثت لہ حادثۃ طویلۃ وہی انہ کان ذات لیلۃ مستقبلاً الی القبلۃ ذاکراً مشتغلاً بنفسہ اذ تراآی لہ شبح فی سواد اللیل فحسب انہ جنی یوذیہ فہم الی دفعہ وکبتہ فبیناہو کذلک اذ خاص فی ہمتہ ذلک الشبح وتعلق بالہمۃ التی خرجت من صدرہ فلم یزل یزید حتی غشی قلبہ وشوش حالہ واذہب عن جمع الخاطر کلہ فبقی محسوراً ذلیلاً فرجع الی الشیخ فسعی لہ کل سعی فحصل لہ الیادداشت وکان متردداً دائماً فاذا غلبت علیہ النفس امرتہ بحسب الدنیا والفسق بل الکفر واذا دہمتہ المصائب من قبل الفقر وموت الاولاد والذل بین الاقران صفی حالہ وصح مقالہ وکان فی الحالۃ الاولیٰ ضیق القلب لما رکب فیہ الشوق والمحبۃ وفی الثانیۃ ہاعالاعا لما بقیت فیہ النفس فلم یکن لہ راحۃ فی کلتا الحالتین ابداً حتی کان آخر امرہ انہ قتل ہو وابنہ وغصب اموالہ وذل بین اقرانہ رحمہ اللہ وعفی عنہ فہذا شیٔ من غوائل بقاء النفس عند الفناء والعلاج ما اشار الیہ السید امیر کلال فی تصانیفہ مثل ضربہ وہو مذکور فی القدسیۃ،

والحاصل ان یرتقب منہ انجذاب الخاطر والمیلان الی العروج فاذا وجد یؤمر بالتجرید من الرسوم والاموال والاولاد وغیر ذلک حتی لا یبقی لہ علاقۃ ثم یؤمر بتحصیل المحبۃ التامۃ ثم یؤمر بتجشم کسب یکون لہ فیہ مذلۃ قویۃ بحیث یعسر علیہ تحملہ و یحتال فی تحملہ بتقویۃ المحبۃ وتصویر شناعۃ المألوف وصدہا عن ذکر اللہ،

تفہیم

ان السبل فی معرفۃ اللّٰہ ثلاثۃ الاول المخبر الصادق فان اللّٰہ تعالیٰ بعث الانبیاء مصلحۃ للخلق ودفعا للشر فی عقائدھم واعمالھم کمنارۃ یستدل بھا العابرون او سراج یستضیئ بہ السائرون الثانی الکشف فان الفناء والحکمۃ وقرب الفرائض والمفردیۃ یکشف کل حقیقۃ کما ھی الثالث البرھان فقد تحقق عندنا ان کل امر صادق فی نفس الامر یصدقہ البرھان وکاذب فیہ یکذبہ البرھان البتۃ فمن لم یدرک فالقصور من قبلہ فکل سبیل منہا وعر لان الصادق یشکل معرفتہ وان عرف نبیّنا صلی اللّٰہ علیہ وسلم ففی تصحیح خبرہ بنقل الثقات من غیر وھم خرط القتاد ولان الکشف یدعیہ کل محق ومبطل والرجل لا یعرف ما عدا حالہ فیدعی لنفسہ علما عاما شاملا حیث لا یعرف ان وراء ذلک کشفا آخر ولان البرھان یشاکلہ الوھم والشکوک والشبہات تتشابہ البرھان وھذا لان الحق لیس شریعۃ لکل احد فینالہ بلا تعب واشکال والکامل منا من اسند الخبر . . . الی مخابرہ وحقق البرھان کما ھو وامعن فی الکشف امعانا بلیغا،

تفہیم

حدثنی ابی رضی اللّٰہ عنہ عن حالتی قبل ان اظہر فی ھذا العالم قال کنت فی بطن امک فسألتنی مسکینۃ فامرت لہا بنصف الرغیف فقلت وانت جنین لا ینبغی ان تعطی نصف الرغیف لمن سأل باسم اللّٰہ تعالیٰ فاستدرکت واتممت لہا الرغیف و حدثنی ابی واھل بیتنا اجمعون عن جدی ابی امی قال لما ولدت اخذتک فی حجری فازدادت نسبتی باللّٰہ صبغت وترقیت واقول فلیعلم من ھناک ان المفرد کملۃ وجودہ قبل ان یوجد لا تمر علی شیئ الا نفعتہ وللمفرد عجائب لا تحصیٰ،

تفہیم

اطوار الانسان تشبه الدورة فاول اطواره امام الاعیان وهو تجلی من تجلیات الله تعالٰی اشتمل علی حقائق افراد الانسان شمولا اجمالیا ولیس هناك شئ دون شئ ولكن فیاض بالقوة لكل ما یسمی انسانا فهنا لك كل شئ موجود بوجوده المفیض لا بوجوده بنفسه ثم العین الانسانیة وهی شئ وجد لیكون تفصیلا للاول لا لیكون شیئا برأسه الا ان هناك كل استعداد ممتاز من صاحبه امتیاز اجمالیا وهناك شئ دون شئ بما هو شرح لاجمال الامام فهذا شرح لهذا الاجمال العینی وذلك لذلك،

ثم الروح وهی شئ قضی بها فی المرتبة العقلیة واعنی بها دراكة العرش فكان شیئا واحدا امتاز الاعلی انه تفصیل لهذا الاجمال او ذاك بل علی انه شئ فی نفسه،

ونحن اذا امعنا فی تفتیش الحقائق ومیزنا بین وجوه الوجود فكل وجود لا سیما الوجودات المتعالیة عن الناسوت وجد بكلمة واحدة وتوجه واحد وصورة واحدة فنحن لا نقف فی الامعان حتی نسمی تلك الكلمة التی بها وجد فاعلم ان كلمة الروح انه هو فی نفسه وكلمة العین انما هی شرح لامام الاعیان،

ثم الوجود المثالی وهو شئ قضی به فی خیال العرش واهمته فكان هناك متعینا بجمیع ما یعتریه فی الناسوت من الصفات والوقائع والكمال الظاهری والباطنی وهلم جرا حتی یستوعب جمیع الوجوه والاعتبارات لا علی وجه اجمالی كما كان فی الروح ولا علی وجه تفصیلی كما یكون عند تكونه فی الناسوت بل متوسطا بینهما كما یقتضیه عالم الخیال،

ثم الوجود الخارجی عند انعلاق النطفة فی بطن المرأة والصورة الشخصیة التی افیضت حینئذ هی النفس وبتلك تحقق انا انا وهو هو وهذه الاثنانیة وهذه الهویة الذین

لا ینفکان عن تجسد بنائیۃ بمعنی یلیق بکائنات الموالید،

واول خلیفۃ النفس ہذہ النسمۃ واعنی بالنسمۃ جسما ھوائیا کان من تکون الاخلاط وتدبیر النفس وسریانہا فیہا فہی سریان النفس فیما یسمی عندنا بالنسمۃ وللنسمۃ قوی ولہا امراء ولکل امیر وزراء یسکن فیہا اولہم الطبیعۃ ویسکن فی الکبد ویثبت جیوشہ فی البدن جمیعہ والقلب والدماغ یستمدان بما یجیٔ الی الطبیعۃ وتدبیر الطبیعۃ بحسب الغذاء وثانیہم الادراک ویسکن الدماغ وھو صاحب الحل والعقد فی العلوم کأنہ قاضی البلد یبعث فی کل بیت بیت معلما یعلم الخیر اہلہا وثالثہم القلب ویسکن المضغۃ اللحمیۃ المعروفۃ وھو امیر الامراء والامام الاعظم،

فاذا جلس فی دیوانہ حضرہ القضاۃ والوزراء فاذا اقتضی بامر بادر الیہ کل منہا فالطبیعۃ افاعیلہا معروفۃ فی الطب من الجمع والخرج واعطاء کل ذی حق حقہ وتولید الاخلاط ودفع الامراض والتنمیۃ الی غیر ذلک وکذلک الدراکۃ لہا افاعیل مشہورۃ فی الفلسفۃ من القوی الباطنۃ والظاہرۃ اما القلب فافاعیلہا الغضب والارادۃ والجزع والعشق وما یلاصقہا ثم البدن الارضی یری ویبصر ویلمس فاذا مات العبد خلصت النسمۃ بما فیہا وضعفت جنودہ ولم یبق الا الملک والوزیر والقاضی فالقاضی قد یغلب علی الملک وقد یغلب علیہ المرزبان،

واعلم ان کل نشأۃ لاحقۃ متولدۃ من السابقۃ ومستصحبۃ معہا افاعیلہا بقدر غوص العبد فی التخلیط وہذا مقام الروح ثم بعد ذلک ینتقل الامر الی المثال غیر ان الافعال الحسیۃ مستصحبۃ معہا وذلک ھو الحشر والجہنم عندنا بقعۃ من بقاع الحشر وکذلک الجنۃ بقعۃ من بقاعہا غیر انہا الطف واقرب ثم ینتقل الامر

الى الروح والانتقال مع الاستصحاب ثم الى العين ثم الى اعيان الاعيان فهذه دورة ان احطت بها علما احطت بالانسان حق الاحاطة،

تفهيم

حدثني ابى قدس سره قال كان خياط فى جوارنا فاردت ذات يوم ان اقطع ثيابا فارسلت اليه واحدا من اهل بيتنا فوجده قد مات واهله يبكون عليه ويهيئون كفنه فرجع الرسول واخبرني خبر ما رأى فلما كان بعد ايام من ذلك ركبت لصلوة الجمعة فوجدته قائما فى السوق فقلت الم اخبر انك مت قال بلى قد كان ذلك ولى قصة عجيبة لا استطيع ان اقصها فى مكانى هذا وسوف اخبرك بها قال فتركته ومضيت الى الجامع ولما قضيت صلوتى ورجعت جاءنى فى بيتى فحدثني انه بينا يمشى فى بعض السكك اذ اقبل عليه رجلان فيما يرى لهيئة المغضب قال وظننت انهما يتقاضيان ثيابا آجرونى بخياطتها فقلت ياهذان لا تعجلا فقد خطت ثيابكما وهى موضوعة عندى فلم يباليا بما قلت ولطمنى احدهما لطمة وقعت بها الى الارض مغشيا علىّ فلم اشعر الا وهما يقودان بى فذهبت حيثما ذهبا فاذا ناس ليسوا لهيئتنا واذا رئيس فيهم فاقامانى بين يديه فنظر الىّ وقال ليس هو ذلك الذى امرتكما به فارجعاه الى حيث كان قال فرجعانى فلما ادبرت ومشيت قليلا ناداهما على به قال فرجعت فقال انت الذى تأخذ قلت بالله لا اعود قال بل ستقول انه رؤيا وخيال لا عبرة به فخذوه فاعتلوه وحرقوا بحديد محماة قال فجاء وابحديدة محماة ووضعوه على فخذى فتألم وانتبهت والناس قد حلونى الى بيتى وجردوا ثيابى يريدون ان يغسلونى قال فشق ازاره فارانى موضع الحريق فرأيته كهيئة الكى وبلغنا حكايات على شاكلتها بعضها فى كتب الاحاديث وبعضها فى كتب المشائخ الصوفية وبعضها مما قرع اسماعنا من عجائب الحدثان تشترك كلها فى العروج

بعد الموت والتنبه بخطأ قابض الارواح فنقول تأويل هذه الاخبار ان هذا المبتلى مسكوت و
المسكوت قد يعتريه عند انسداد المشاعر الظاهرة . . . . . . تنبه بما بعد الموت من
الاحوال والعلوم مثل ما يكون للميت فى قبره واما خطأ قابض الارواح فانما هو تمثل حضور الموت
وحفوف اسبابه بالمبتلى وانقباض روحه فى غور جسده ثم صحته وارتفاع الاسباب عنه
والله اعلم بالصواب،

تفہیم

رأيت فى المنام كان رجل دخل علينا وهو يترنم ببيت فيه بيان العشق ويبكى فقلت
يا اهل الاهل البكاء لا يصلح الا لرجلين احدهما من لم يرزق التجلى الذاتى والثانى من
رزق ولكن ازدحمت عليه الخطرات من خارج فقال ابى قدس سره وهو جالس الرجل
الثالث ايضا وهو رجل المت به لمة الشر كأنه يعنى بذلك من عادى لله وليا فبارزه الله
بالمحاربة ثم قال قدس سره الذين مضوا قبلنا كانوا يبكون ولكن كانوا اكثرهم عمليين و
لم يكونوا مكاشفين كانه يريد بالعملى من كان كماله العمل وبالمكاشفاتى من كان كماله
المكاشفات الالٰهية والتجليات ولله الحمد اولا وآخرا،

تفہیم

یادداشت کہ صوفیہ آنرا مفخم داشتہ اند توجہی است کہ جامع باشد در شہود حصولی وحضوری
بآن معنی کہ امری واحد بسیط است کہ اگر او را حصولی گویند روا باشد واگر حضوری نامند نیز بجا است
واین یادداشت چون دائرہ اش وسعتی پیدا کرد وروشن تر شد وجوہر نفس ناطقہ بدان متلون گشت
ہمان بقا است فعلیک بہ فانہ کبریت احمر بعد ازان ہیئۃ آن تجلی کہ نفس بآن منصبغ گشتہ سرایت
می کند در ہمہ جسد وعلوم وی وجمیع منتسبات وی پس این سرایت مبدأ خوارق عادات می شود کاری کہ

مشائخ می کنند وراہی کہ بزرگان وران می روند ہمین است بے تفاوت قطمیر ونقیر لیکن انجا نکتہ ہست وآن آنست کہ ہرکہ درابتداء حال چون شروع درسلوک نکردہ باشد قوی الہمتہ باشد ومجاری عادات وعظیم الشہامہ مسلط المزاج آثار او واحوال او جملہ دررنگ شہامتہ وبزرگی وتسلط خواہند بود اگر درمبدأ فطرت اینہا نداشت امثال این آثار از کجا آرد۔

تفہیم

چون بدانستی کہ ظلِ کیستی   فارغی گر مروی وگر زیستی

چون فعل فاعلی مشہود گشت کہ وی عین جمال است وہر فعل وی جمال دیگر چہ ماند بجز آنکہ ہر جمال را جدا تماشا کنند جمال جلالی دیگر وجمال جمالی دیگر چون ہر فعل او دہاب حقیقی می آید ہیئت سبت تازہ بجز اضمحلال در رؤیۃ فہم وگم شدن وحیران ماندن درا لتذاذ آنہا کاری نیست گریستن ہیئۃ دیگر است وخندیدن ہیئۃ دیگر چون جلوہای جلالیۃ از ہر سو خاطر می ربایند ویکسو می آرند ایشانرا اسباب وصل توان گفت نہ بواعث وحشت ؎

آب نیل است آن بقبطی خون نمود   قوم موسیٰ را نہ خون بود آب بود

تفہیم

طبیعت فقیر درین ایام مائل است بعلوم ظاہر روی بظاہر است وپشت بباطن وشما علی العکس وآن فردیۃ وگذر براہ ظاہر وجود در باطن باطن ووصایۃ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام وانعکاس اسم تشریح درحقیقۃ این عبد ضعیف در باطن ومجددیۃ در ظاہر این ہمہ درین مراتب علی سبیل الاجتماع خاصہ است بفقیر وشما در تحقیق از ان تو میدکہ نسمۂ شما شل چیچہ فورگردد وروح شما بمقام حکمۃ متحقق شود تا آں کار شما اگرچہ اجتہاد ہا بتقدیم رسانند ہیں است ولیکن انشاء اللہ تعالیٰ از اجتماع این امور کہ خاصہ است نیز بہرہ خواہند یافت واللہ علی ما نقول وکیل۔

تفہیم

در جواب سوال از فرق در میان مکہ معظمہ وہر دوار معبد کفار مع کونہما مظہر الاسم المعبود ممکن را دو اعتبار است یکی اعتبار اضمحلال او در وجود اقصی و باین اعتبار خیر و شر ہمہ لابد مظہر شانی است از شئون الٰہیہ ؎

لا تنکر الباطل فی طورہٖ　　　فانہ بعض ظہوراتہ

و دیگر اعتبار اختصاص ہر حقیقۃ از حقائق امکانیہ با حکام خاص تفصیل این مسئلہ آنکہ لابدست از اثبات وجودات خاصہ و امتیاز ہریکی از انہا بخواص خویش زیرا آنکہ چون شیون مندمجہ ظاہر گردید در ظاہر وجود ہریکی را فعلیتی و تقرری پیدا شد غیر فعلیۃ دیگر باین اعتبار زنجبیل زنجبیل آمد و کافور کافور و اثر یکی تسخین و اثر دیگر تبرید ؎

چونکہ بے رنگی اسیر رنگ شد　　　موسوی با عیسوی در جنگ شد

و این را با وحدت وجود مخالف نتوان دانست زیراکہ این تغائر و امتیاز شانی است از شیون پس وجود ہرچیز باعتبار اول خیر محض است شریۃ را بدان راہ نیست و باعتبار ثانی بعض حقائق خیر آمدند و بعضی شر و اصل شریۃ مضادۃ شئ است مر شئ دیگر را و آنچہ حق سبحانہٗ در حقیقۃ ہریکی ودیعت نہادہ است از خواص و طبائع پس لاچار ہر شر را میزانی ہست کہ باعتبار بعض مضادۃ آن شر آمدہ است مثلاً سم شر است ہر انسان را و خیر است افعی را و مصداق شریت او تخالف اوست مر خواص انسان را از اعتدال مزاج و غیر آن کہ ہمہ تفصیل شان خاص است از شیون مندمجہ ہمچنان چون تنزل کلمہ الٰہیہ تا نشأ شرع رسید و حلال و حرام پیدا آمد لابد در آن مقام شریۃ را میزانی ہست و این سخن دراز است بالجملہ از جملہ آن میزان است بودن عمل مضاد بالطبع مر خواص صورۃ نوعیہ انسان را

مثل شرک ونظیرش سم است کہ مضاد طبیعۃ نوعیہ انسان باشد وازانجملہ است بودن عمل مخالف حکم اسمی کہ مدبر این عالم است واز تفاصیل آن اسمی کہ نازل می شود بعد ہر الف پس تمہید میفرماید مصلحت عالم را دہر عمل را خیریتی یا شریتی نسبت موافقت یا مضادۃ پیدا می شود چون این مقدمہ معلوم شد برسر اصل سخن رویم قال السائل بیان ہر دو معبد فرقی کہ بنفس الامر موجب حقیقت یکی و بطلان دیگری باشد معلوم نیست اقول این اعتراض بعینہ وارد میشود در ہر دو وجہ ممتاز باحکام خاصہ چنانکہ ثنا وسم و تریاق باین طریق کہ گوئم کہ ہر موجودے لابد مظہر شانی است از شیون الہیتہ پس میان ہر دو فرقی کہ بنفس الامر موجب حقیتہ یکی و بطلان دیگری باشد معلوم نیست جوابش آنکہ اگر مطلوب فرق است در موجودیۃ و فعلیتہ وتقرر وتحقق و اضمحلال ہر موجودی در وجود واحد پس موجودات درین صفات متفارق نیستند حق و باطل ہمہ لابد موجود اند و در وجود اشتراک دارند وحقیتہ و بطلان ازینجہتہ وجہی ندارد و اگر مطلوب فرق است در احکام خاصہ ہر یکی پس ہر موجود لابد متمیز است از موجود دیگر و حکم ہر یکی ممتاز از حکم دیگر سائل نیز باین اصل اعتراف دارد حیث قال من حیث الیقین مظہر احکام وآثار متضادہ اند پس چون تضاد در خواص متحقق شد لابد یکی بنسبت مخالف خویش شر آمد و شرع ہر جا کہ شریۃ یا خیریۃ اعتبار فرمودہ باعتبار نسبت خاص کہ صورۃ نوعیہ انسان است یا حکم اسم مربی عالم است فرمودہ پس ہر دوار کہ معبد کفار است اگر از شعائر شرک باشد شریۃ او بنسبت جمیع اشخاص بنی آدم متحقق است چہ درین زمانہ وچہ درزمانہ سابقہ ولابد اثر تحریف است واگر از شعائر توحید است کہ بدان قضارحق شوقا خود میکنند

بمعبود حقیقی بمشابه کعبه در ملة حنیفیه پس چون اسم الٰہی مد بر عالم شد ترشح شرح
بر قلب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اسلوب ظہور این اسم علو کلمہ حنیفیہ گشت بمشابہ
علو دولت اسکندر رومی و غیرآن از آنانکہ شاہنشاہی اقالیم سبعہ گروند و رضامندی
این اسم علو این ملت آید بر قاطبہ ملل و سر درین مسئلہ آنست کہ ہر ملت را مصالحی ہست
کہ بمشابہ روح آن ملت است و اشباحی و صوری ہست کہ بمشابہ جسد آن ملت
است و چون اسم الٰہی تعین ملتی می خواہد ہم روح او را ایجاد میفرماید و ہم جسد او را و ماده
جسد او علوم و عادات قومی می افتد کہ بحسب اوضاع فلکیہ ارتفاع صیت ایشان
و غلبہ دولت ایشان مقتضی شدہ است پس بطلان ہر دو را از جہۃ مخالفۃ این اسم است در احکام
جسدیہ در اموری کہ عند ظہور الملۃ ضروری اند کلام بسیار است این نامہ متحمل
آن نتواند شد بالجملہ باین معرفۃ سرا کہ انکشاف حکم وحدۃ است بغیر انکشاف حکم کثرت
مغرور بودن کار خامان است ؎

وکن طفیلیہم علی ادیب فماری شافعا سوی الادب

تفہیم

با انکہ نخست قبلہ گاہ من تست ہرگز نشود رابطۂ عشق تو سست
صد جائی کنی گر سبق عشق درست عشق تو بود در ہمہ با یار نخست

ہیچ میدانید کہ این حالۃ کی میسر شود وقتی کہ بندہ با تجلی رحمٰن رابطہ قوی پیدا کردہ باشد نی نی
بلکہ پردہ از وجہ وحدت برافگندہ باشد ؎

وجوہ اذا ما اسفرت عن جمالہا اضاءت لہا الاکوان من کل جانب

آنگاہ تنزل وحدت را در ہر نشاۃ از نشأت مشاہدہ کردہ و ہمہ نزدیک وی مساوی گشتہ این مرد اگر

بتدوین فقہ افتد یا تجرید معارف بلکہ اگر بجنگ و مناقشات و مجاہدات اعدا و حب دنیا افتد
ہمہ درحق وی اعتکاف است وشغل خالص بوحدت کبری لاغیر ویرا جلوۃ و خلوۃ ہمہ یکسان
است الا آنکہ در خلوۃ طبقات نسیمۂ روحیہ در درجہ مہذب میشوند و در جلوۃ این طبقات غیر
مہذب میمانند۔

تفہیم

من نیم واللہ یارا من نیم　　جان جانم سر سرم من تن نیم

واللہ ثم واللہ ثم واللہ مادح من آنست کہ ثنای وحدت قصوی گوید گو مرا بشناسد یا نہ
معتقد من آنست کہ معتقد وحدت قصوی باشد گو مرا بشناسد یا نہ منکر من آنست کہ منکر
وحدت قصوی باشد بی تصنع میگویم ہمان کیفیت کہ مردم در ثنا　واعتقاد خویش و یا ہجو
وانکار خویش می یابند بعینہ ہمان کیفیت در ثنا و اعتقاد وحدت کبری و اضداد این دو معنی می یابم بی
فرق یک جو اما آن مدحی کہ باین قالب خاص مصروف است نزدیک من مثل مدح
شجری یا حجری بیش نیست واللہ علی ما نقول وکیل این نکتہ را نیک نیک فہمند کہ در
کلام من تجوز و مسامحہ نیست اگر معتقدی اعتقاد تمام دارد از ان اعتقاد یک نقیر و
قطمیر بمن باز نمیگردد الا مثل آنچہ از مدح تماثیل و حرکات متناسبہ وی بعد از توجہ باستاد
چہرہ باز باینہا متوجہ شود و اگر منکری انکار کند نیز از انکار وی بمن ہیچ باز نمی گردد
والا مثل این فتدبر ثم تدبر فلیس فی کلامی سکر و لا مساحۃ و لا مبالغۃ الناس یرجون علالا
وجود بعدہ والا وجود محض و وحدۃ بحتۃ و تقرر صرف یستحیل علیہ اللبس اگر مرا بشناسند و اعتقاد دارند مرا
شناختہ باشد کہ شناختن من آنست کہ مرا بہر کمالی کہ در صقع وجود و امکان باشد بشناسند
واگر کسی نشناسد مرا نشناختہ باشد کہ لا بد چیزیرا شناختہ است آن شناختن شناختن من است

وکل مغری بحبوب بذین لہ جمیعہم لی قدد افواد ما فطنوا

ہیہات ذہب بفلان ادراج الریاح وسالت بہ بطح البطاح ؎

قضت عیون مہات الربی فی جدی ان لیس یبقی لہ عین ولا اثر

لست بمعنون قط ای عاملۃ کانت لیست بمعدوم قط ای مصیبۃ اصابت ۔

تفہیم

باوی اندر خود بیچیدہ خودرا برخاک زندا زان خاک گنبذی برای خویش اصطناع

فرماید این گنبد جسدان باد اندر خود پیچیدہ است و باد ردح آن ہر حرکتی کہ بحسب ظاہر از بر

گنبد دیدہ میشود بحسب حقیقت منسوب بباد است این جا خاکساری ہست مخلوق از طین کہ ریاح عاصفہ اسمار الہیہ

اندر خود پیچیدہ برین خاکدان خودرا زدہ ویرا اصطناع فرمودہ اند لیس بہ حراکہ لاحول

ولا قوۃ ولا شئ ولا سکون الا من تلک الریاح اگر ویرا کشند نہ ویرا کشتہ باشند واگر

ویرا بدروغ آرند نہ ویرا بدروغ داشتہ باشند فانہم لایکذبونک ولکن الظالمین بآیات

اللہ یجحدون اگر ویرا گویند چنین چرائی چنان چرا نباشی جواب وی ہمہ سکوت باشد

کہ وی شفاف محض است و نادان بحت است جسدی است مقہور ارضی است

سفلی الطبع کارکنندہ کار خویش میکند این بیچارہ درچہ حساب ؎

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقاں مصلحت را تہمتے بر آہوی چین بستہ اند

این سخن بحسب کمال پائیں این علم کساکہ

بے اعتبار نامراد میرود کہ حاملش نفس ناطقہ وی است واگر نہ خدا داند کہ در مغز چہ شورش

وغوغا دارد شاہ نامرادی بے اعتباری را برگزیند خلعت فاخرہ دربر او پوشاند بر پہلوی

خویش بنشاند چشم در جمال وی دوزد دقادم بوی راز گوید کہ کل بکلک مفتون مافی شعرۃ الالٰہی

حمتلتہ بعشقک مافی قطرۃ الا و قوامہا حبک قلبی لک و عینی بک و وجہی الیک وخاطری علیک این نامرادرا درین وقت مستی و نازی ہست. بچہ زبان گویم کہ چونست از فرق تا قدم ہمہ ناز و انداز ناز است و مستی اندر مستی اینجا نامرادی غریبی ہست کہ شاہ وجود خلعۃ فاخرہ محبوبیۃ دروی پوشانیدہ بلذیذ خطاب مخاطبش گردانیدہ اگر بدن او بشگافد جائی آنست کہ این مستی نہ در حوصلہ اوست ولیکن چہ مضایقہ ؎

کہ رستم راکشد ہم رخش رستم

گدای میکدہ ام لیک وقت مستی بین کہ ناز بر فلک و حکم بر ستارہ کنم این سخن بحسب طبقہ عینیہ او میرود و اگر نہ خدا داند کہ در مغز وی چہ شورشہا است حدادا ستادتیغی اصطناع فرماید درمی صافی منل کند باز درمی دیگر معلول سازد و باز دراانواع سیاہ غوطہ دہد بعد ازان برآرد نمی و مائیتی دروی نماندہ حکم ہر نشأۃ را وداع کردہ است برچشانش نہد گوید انت الذی لک صنعت ما صنعت و لولاک لما خلقت النشأت علویا تہا و سفلیا تہا ما احسنک ما اجملک بک ظہرت حدادیتی انت انت لامحبوب الا انت کس چہ داند تعبیر این معما چیست ؎

با لب دمساز خود گر جفتمی ہمچون نے من گفتنیہا گفتمی

ریح عاصف بوزد بر زمین سُرخ رنگ ہمہ سرخ شود بعد چند فرسخ آن سرخی کہ بمشائیۃ او برخاستہ بود وداع کند بر زمین زرد بگذرد ہمہ زرد شود بعد چند فرسخ آن زردی نیز وداع کند بر زمین سیاہ بگذرد ہمہ سیاہ شود آن سیاہی بعد چند فرسخ وداع کند وہلم جرا تا انکہ تمام ارض را قطع کند بر دریا رود و اجزاء رشیہ از دریا بوی پیوند و در رنگ. بخار بر آید بعد اللتیا والتی بکرہ خویش پیوند و پیش مبدأ فعال رود گوید کہ سافرت

باذنک فی البر والبحر وجبت بامرک الغبراء والخضراء والمرداء والشجراء فکم من موضع صرت ہناک سوما قاتلا وکم من موضع صرت ثم نسیما شافیا وما کنت فی ہذہ الاسفار باعتبار نفسی الا الہوا البحت علی تطور اطواری وتفنن فنونی فما امرک الآن مبدالفعال فرماید اسفری دیگر ہست اعلی واعظم کہ تا بالکلیہ معدوم نشوی متحقق نگردد واگر ہرگز در دائرہ وجود نمی بودے نیز تحقق نمی شد گفت بندہ ام حکم تراست ہرچہ فرمائی آنکنم گفت پیش من بایست چشم بر جمال من دوز وگوش بر سخن من نہ ودل در فہم معانے من بند چنان کرد مبدالفعال گفت بجز خود ہیچ گشت ہرچند بخود مینگریست چیزی بدون ہیچ نمی یافت وعلی ہذا القیاس اسماء بسیط انواع و اشخاص را نام نمی بود وی درہمہ حال بگوش حال استماع میکرد نہ بگوش مقال یعنی بہ ہمان شکل برمی آید کہ نامش مذکور می شد تا چون استیعاب انواع واشخاص کرد فعال ویرا ندا کرد کہ آیا ہمہ شدی گفت ہمہ شدم گفت دروغ گفتی تا ہوا سے یک تو می ہمہ چگونہ از خجالت این دروغ در خود پیچید و معدوم گشت عدما لاوجود بعدہ ناند الاہیولائی صرف انچہ ہوا بحسب حال شدہ بود ہیولی بحسب فعلیۃ وتحقق آن شد سفری طویل و عریض پیش آمد و جای بجای خویش منتظم گشت وتلک الامثال نضربہا للناس لعلہم یتفکرون۔

تفہیم

حالتہ این فقیر آنست کہ بسان جرد ربدراہی یا میت در دست غسال خویش را در جمیع حرکات و سکنات دخلی نمی بیند ہرچہ خواہند کنند من چہ باشم وہر کاری کہ خواہند دران استعمال فرمایند دیگر آنکہ علم حضوری منقلب است بعلم واحد بسیط کہ جمع جمیع علوم وتحقق

وتقرراست پس اختلاف حوادث لیل ونهار گویا درخویش می یابم بکنه این قصه وارسند

تفهیم

ای برادر بدانکه وجود حق با وجود باطل متشابه باهم می باشند وازابتداء وجود حضرت آدم علیه السلام تا این روز هیچ حقی ظاهر نشد که جماعتی ویرا انکار نکردند کما قیل لایزال الانسان عدو ما جهل ولیکن بعد از تامل هدایت می کند خدای تعالیٰ هر کرامی خواہد هر کرا بینی در علم واحوال خویش متردد بینی قدمی پیش نهد قدمی پس می افگند یکی از وجوه رشد را دانسته یا دو هیچکس محیط جمیع وجوه نیست اینجا مردی هست که محیط جمیع وجوه اقترابات است واحاطه او مانع آمد اورا از استقرار در مقامی خاص بلکه هر مقامی اورا حکم تجلیات برقیه آینه دارد والذی نفسی بیده وبرز هذا الرجل فی صورة العالم باسره مثل بروز الوحدة الصرفة فی صورة العالم لتنزل علومه الاجمالیة تفصیلیا بالفعل فصار شجرا وحجرا وفرسا وانسانا ولا یستوعب الجمع بالجمیع ولم یضق بذلک صدره بل کان ذلک فی طرف من قلبه وقلبه اوسع من ذلک مائة الف مرة والذی نفسی بیده لو تابط هذا الرجل بهراوته ورفع عقیرته لاستعبد الناس کلهم ولم تر احدا منهم یقاربه او یدانیه آنانکه عداوة فی الله وحب فی الله دارند اگر از مرتبه که مستقر حب وعداوت است بیرون آیند عداوت وحب ایشان ناچیز گردد وهمچنین هر مقامی را موضعی ومقامی خاص است ؎

هر سخن وقتی وهر نکته مکانی دارد

پس چگوئی در حق کسی که منسلخ است بسوی وحدت کبری هر چه هست وی است وهر چه هست تفصیل وی است ثم انی لست بمعنی الانکار ویسر فی القبول بل الکل عندی سواء فلو اجتمع الخلق کلهم علی ان یحوفی لم یستطیعوا فلینکر

علی المنکر ویحیینی المحب الکل عندی سواء والله الذی لا اله الا ہو انا غریب فیکم لستم تعرفونی واحب الوطن احب الوطن این جلابیب صورت بر وحدت حاجب شده اند واگر نه کجا من کجا شما ؎

من از کجا غم یاران وتردبان زکجا

تفہیم

اکثر اشخاص که رغبت راه خدا دارند استعداد ایشان بر نتابد که بحضور مجرد وتکلیف یاد دارم محبت وبستگی خاطر بمعنی ذکر مطمح نظر خویش دارند صباحا ومساء چاره ایشان است که ملاک امور حق ایشان مقدار ذکر باید ساخت مثلا گویند که در لیل ونهار چهار هزار تہلیل میگفته باشند دو سه ماه ہمین مقدار از ایشان اکتفا باید کرد چون دل ایشان بذکر گفتن آرام گرفت آنگاه ملاحظه محبوب بہیئة شوقیه بدان شرط کنند چون این نیز مستقر شد ذکر خفیه آموزند تامل کردم که اضطراب اکثر سالکان از آنست که ایشان اگرچه استطاعت فهم معنی مجرد وشوق وتوحید دارند اما بحسب حال طبیعت ملوثه ایشان در کشاکش سفلیات افتاده آنرا درنمی پذیرد ازین سبب عقده در حال ایشان می افتد وانواع شکوک و ظلمات از ایشان سر میزند وبالجمله دانسته شد که حدادان را با ملوک قیاس نتوان کرد۔

تفہیم

سالک را از وظائف ظاہره با وجود تعلق قلب بجلال وکبریا حضرت حق سبحانه نیز چیزی لازم گرفتن آن ضروریات است زیراکه مرد کامل آنست که طبقه نفسیه وطبقه نسمیه هر یکی را حظی رساند بچشم وجدان احساس کرده آمد که مجذوب خالص را در دار الجزاء چندان وقعتی وعظمتی به نسبت سالک خالص نیست آری کمالی که ویرانی نفسه ہست آن چیزی دیگر ہست دار الکسب

وداار الجزاء ہردو بحسب این کمال مستوی اند ذلا یکسب بقوی النسمۃ ولا یجازی علیہ حین ثیاب علی افاعیل النسمۃ چنانکہ عارفی در مصاف غزاۃ با احاد ناس ہمرنگ است و نیز در وقت قسمۃ غنائم عرفان او چیزی است کہ برائے جزا او را نخواستہ بلکہ مطلوب لذاتہ است جملگی وظائف کہ مختار ما است سہ وظیفہ است کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعینوا بالغدوۃ والروحۃ وشئ من الدلجۃ چون تہجد برخیزد ہفت رکعۃ خواندیا نُہ یا زدہ پس سورہ یٰسین یا واقعہ یا یوسف بخواند بعد ازان دعا کند از دعوات ماثورہ بآنچہ مناسب وقت او باشد باید کہ امتداد وقت دعا مثل وقت قرارت سورۃ ملک یا قریب آن باشد حصن حصین را از افضل دعا غیر موقت مطالعہ باید کرد بعد ازان بتفکر و تعلق قلب مشغول گردد تا وقتی کہ تواند ثانی فجر است بعد ازان صد بار تہلیل و صد بار سبحان اللہ وبحمدہ بعد ازان تعلق قلب بحق سبحانہ مشغول گردد تا بلند شدن آفتاب پس آنگاہ دو رکعت خواند و نزدیک گرم شدن آفتاب چہار رکعۃ ثالث ما بعد عشاء است صد بار تہلیل فوق الخفیہ ودون الجہر پس آنگاہ سورت ملک یا احدی از مسبحات بعد ازان بر سر فراش رود دعوات خواندہ و در دست دم کردہ تمام وجود را مس کند

تفہیم

الحمد للہ الذی فتح علی قلوب الافراد من عبادہ علوما لا یطیقہا السموات والارضون و احوالا لا یحیط بہا الاعوام والسنون واسرارا لا تحوم حومہا الاوہام والظنون وتلبیات ومنازلات لا یستطیع وصفہا الواصفون استعظمہا العارفون واستنکرہا الجاہلون لم یزد المحجوبین الا بلاء وعناء ولم یزد المحبوبین الا سناء وضیاء فیالہا ما اعظم شانہا وما اقوی برہانہا سبحان من افضل الافراد من عبادہ بما ہم اولائک فقدا سابقا علی الزمان واوجدہم بما ہم طفاحۃ الغیب حیث لا حیث ولا مکان ولم یمنحہم منحۃ سوی نفسہ فتساوت الیہم

النسب فلا وصل ولا فصل ولا عدل ولا عدوان ولم تأت معاملة مع ذلك من خلق السموات و الارض الا وهي راجعة اليه ودائرة عليهم والكل احسان في احسان لله درهم ما اعلى مقامهم و ما ادق كلامهم هم هم وما هم وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله وبارك وسلم اما بعد فهذه علوم نزلت دفعة واحدة على الجنان وانفتق على حسبها اللسان حسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اعلم ان افراد الانسان وان كانت متشاركة في الانسانية و ما تستتبعه من الخواص فانها مخالفة متباينة فيما بينها اختلافا كثيرا بعد اشتراكها فيما ذكرنا

فمنهم من يكون السلطنة فيه للصورة النباتية فتظهر الكمالات الناسوتية عليه ظهورا بينا يمتاز به عن سائر الافراد ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة الحيوانية فتظهر الكمالات الحيوانية عليه من الحس والحركة والغضب والشبق والجوع وغيرها افضل مما يظهر على غيره ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة الانسانية فيترشح عليه الشجاعة والسماحة والحكمة والفصاحة الى اخر ما افصحنا عنه في الحجة البالغة ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة الشخصية فيترشح عليه الفناء والبقاء والقبض والبسط وتدليات عجيبة يكون هناك ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة العينية فيتجلى الحق في اعيانهم فيتحقق الوحي وامور عظيمة يكون هناك ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة المائية و اعني بها الجوهر الذي هو اصل العناصر ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة العمائية و اعني بها الجوهر الذي هو اول صادر من الرحموت وربما سميناه الموجود الكل خاصته ان يحمل على الكل ضربة واحدة وعلى كل واحد من الموجودات ضروبات متعددة حسب تعددها لا ينبو طبيعته عن كلا الامرين ومنهم من يكون السلطنة فيه بصورة الرحموت ولا اعلى منه مقاما في افراد الانسان باعتبار القرب من المبدأ الا باعتبار خرق العوائل ورفع الصيت

فکو من رجل غیر ھذا یکون اتم منہ باعتبار ھذہ الامور وھذہ الثلاثۃ الاخیرۃ نخصہم فی لساننا باسم الفرد والمائی منہم یشبہ کلامہ کلام الحکیم الطبیعی غیر ان الطبیعی یحیط بالاقوم من جوانبہ و ھذا من جذر قلبہ واصل کنہہ والعمائی منہم یزید علی ذلک بکلام یشبہ کلام الحکیم الریاضی والفرق بینہما مثل ما مر والرحمانی منہم یزید الفردین بکلام یشبہ کلام الحکیم الالٰہی،

ثم الفرد لا یعلم حقائق الاشیاء الا بتلک الحقائق لا بصورھا ولا بمعونۃ الآلات لانہ انما یترشح علومہ من الرحموت او العماء او الماء،

وانت ان فتشت الحال علمت ان العالم منہ ھو جزء واحد من الرحموت او العماء او الماء وباقی الاجزاء ملغاۃ فی ھذا العلم لا یمسہا شئ من العلم الا قطرۃ من البحر کلما کان من الدھر والرحموت وتالیاہ انما انکشف علیہا حقائق الاشیاء لانہا کمالات نفسہا وتحولات ذاتہا وتلونات حقیقتہا والکمالات والتحولات والتلونات محلہا المتلون بعینہ فالعالم والمعلوم واحد انما علمہ باعتبار تلک الوحدۃ،

فان قلت کل من علم فہذا حالہ کان فردا ولم یکن قلت نعم ولکن نسبۃ الاحکام الی ما ھو المتسلط فیہ حقیقۃ والی غیرھا مجاز وضرب من المتخیلات الشعریۃ ثم من خواص الفردیۃ خلع الالبسۃ فی النشأۃ الدنیا فھم یموتون عن الناسوت ویدخلون البرزخ ثم عالم الحشر فیرون الناس یحاسبون ویعاقبون ثم الجنۃ ثم حظیرۃ القدس ثم یخلصون الی اللہ فیشاھدون وجھہ الکریم ثم ماتوا الموتۃ التی یشارکھم فیہا الناس لم یکن الا تفصیل ذلک الذی انطوت علیہ حالھم والیہ اشار الشیخ ابو سعید حیث قال عند موتہ، ؎

چیست ازین خوبتر در ہمہ آفاق کار | دوست رسد نزد دوست یار بنزدیک یار
آن ہمہ اندوہ بود وین ہمہ شادی | این ہمہ گفتار بود وین ہمہ کردار

ومنها ان الافراد يحن لهم عند اقتراب موتهم شوق الى التجرد والتنزه فيكون ذلك سببا لموتهم و
غالب اعمارهم ما بعد خمسين الى ستين هم اخفى الناس واسمحهم لا ينكرون على صاحب مذهب
مذهبه الا بحسب نظام ملة خاصة وباعتبار قلوبهم وكان العمومات الواردة فى النصوص لا
يكتنفهم بل هم مخصوصون من بينها،

واعلم ان من ارتقى كماله من الروح الاعظم يكون له كمون وبروز والعكس واعنى
بالروح الاعظم فيضا جليا كل صورة انسانية او حيوانية او نباتية او معدنية فانما هي شرح و
تفصيل لذلك الفيض الجلى والكمون والبروز على ضربين حقيقى ومجازى،

اما المجازى فان يبلغ الرجل الى حقيقة عامة يتضمن قاطبة الحقائق فيحس بان تقلب
صور العالم وتلون كمالاته انما هو فيه ومنه ولهذا المجازى شعب كثيرة منها ان يتمثل تلك
الحقيقة فى المثال فيرى فى بعض واقعاته كأنه خلق العالم ثم افناه وهلم جرا ومنها ان
يجد منفوثا فى روعه انه هو الذى ظهر بدعوته الطوفان وكان القيم فى ابقاء نسل الانسان
حينئذ وهو الذى ظهر غرق فرعون بدعوته وكذا اقامة الملل مرة بعد اخرى ومنها ان يرى
نفسه حقيقة هيولانية كلية لا يسترشد مسترشد الا بالتقرب منه والتدلي اليه ولا يستنفر
مستنفر الا من حقيقته بل قد يجد الواقعات التى تظهر على المريدين فى مغارب الارض
ومشارقها والقال والجفر كل ذلك طفاحة من حقيقة الجملة الهيولانية وليس المختص
بالافراد هو هذا القرب المجازى بل رب رجل لا يكون فردا قد شطح بامثال هذه الكمالات و
هو لا يدرى من اي جانب يترشح عليه ذلك، واما الحقيقى فعلى ضروب منها ان يكمن الرجل
بان يرتفع عن احكام الناسوت ويتشبه بالملكوت فلا يراه الناس حتى يقضى الله
بظهوره اما لاقامة نسل نوع الانسان بعد انخرامهم او اقامة ملتهم بعد اندراسها مثل

ما وقع بعیسیٰ علیه السلام اوظهور حقیقة اجمالية الٰهية مشتبكة بحقيقة رجل هو قيم ملة خاصة تارة و تارة اخرى بان تشتبك بحقيقة رجل من آله او المتوسلين اليه كما وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى ظهور المهدى فانه لما طغى النصرانيون على ملة الاسلام كان من حكمة الله ان يظهر رجل من آل النبي الامي صلى الله عليه وسلم قامعا لطغيانهم،

ومنها ان ينسلخ فرد من الحيوة الدنيا ثم يفيق من سكرة البرزخ ثم يدخل الجنة ثم يخلص الى حظيرة القدس ويبقى كلمة الٰهية يهطل جود الله على الارض فتتلقاه الكلمة الالٰهية منسلخة مصفاة فيعد لصيرورة جودة نوع الانسان وهذا اتم مراتب الكون والبروز،

واعلم ان الدجاجلة دون الدجال الاكبر كثيرة ويجمعهم امر واحد هوانهم يذكرون اسم الله ويدّعون انهم يدعون الناس اليه ويصحبهم خرق العوائد والقبول في الناس ويتطأطأ لهم الرقاب وهم دعاة الى ما يخالف العلوم الانسانية التي هي الملة الحنيفية والى الفلاح في المرافق المبتنى عليها نظام البشر،

فمنهم من يدعى النبوة ويزعم ان ما ينقدح في قلبه من قبل المناسبة الجبلية بحقيقة الشرور الانسانية من اشراقات وعلوم وقتل وهتك الحرمات وحي وعلم رباني وشتان ما بينهما ومنهم من يدعى الحلول وينصب نفسه طاغوتا يعبد من دون الله ويستعان ويزعم انه يتصرف في الامور التدبيرية من رزق وشفاء بان يقول اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون،

واما الذين يفسدون في الارض بعصيان الارتفاقات مع الانهماك في اللذات الجسمانية وحب المال واطاعة الغضب والشح والعصبية وتراكم الجهل بالله وبامره لايذكرون اسم الله ولا يشتغلون بطاعة الله فهم الفراعنة لا الدجاجلة فاياك ايها

تفہیمۃ ۱

الطالب وان يضلك دجال او فرعون عن سبيل الله وعن الملة الحنيفية،

واعلم انه ليس العبرة بالكمالات النسمية المكتسبة بالرسم مع مباينة الطبيعة بل العبرة بالكمالات التى تقع على الانفس بموقع وتصادف منها مقاما فكم من انسان لم ينله شيء من الكمالات النسمية بحسب حقيقته فهو منحدر الى المرافق الحيوانية الطبيعية وان غشى المرافق الانسانية والاخلاق الآدمية فى ظاهر الامر ولكن ان يفرض عريا عن الرسم كان حيوانا غير ناطق وكم من انسان متعمق فى حواشي المرافق كالشاعر الجيد فى شعره والكاتب الجيد فى كتابته والحداد المستغرق فى حداديته والتجار المستغرق فى تجاريته حتى لو فرض استغنائه عن الماكل والمشارب والمناكح لما ترك كسبه ايضا لامتلاء قلبه بها وفناء نفسه بحسب الاستحسان فيها فيقال فى العرف ما اظرفه وما اعقله وليس له موضع قطمير من الانسانية،

وكم من انسان افيضت عليه صورة جليلة الهية متفرعة على الصورة الانسانية بكمالاتها مثل تفرع الانسانية على الحيوانية فاذا كثر ذلك وتجاوز افراد الانسان عن الانسانية افراطا وتفريطا ظهر الفتن المنزلية فلا يوجد صاحب منزل الا وهو يتمنى الموت ويود لو انفك نظامه المنزلي بقدمين فيمتها اوسلاطة لسان اوفقد ولد او مرافق والفتن المدنية بظهور القطاع واللصوص والمتغلبة والغاصبين ويكثر المناقشات ويريد كل رجل بنفسه ان يساميه رجل من عشيرته والفتن المكاسبية فينعقد الرسم على امتناع الاكساب الرذيلة من اهل المجد والشرف وينسد الاكساب الشريفة لتوقفها على التلقى من السلطان ودون هذا التلقى مسابقات ومخاطفات و احتيالات فيفنون فى تلك الحيل قبل الوصول الى المقاصد والفتن الاقليمية فينقلب

الرعية بين مرملفوظ للأيتام حرومه وحلو مبتلع لا يترك لحمة والملوك بين جبابرة يأكل الناس
اكل السباع وسفسطي تبول الشاة عليه فعند ذلك يعذب كل بلد بعذاب من غرق و
نهب وخسف وزلازل وبلابل ويبطل ريع الاراضي وينقلب الارض وعرة لا يوجد
فيها الا اناس ملعونون وينقلب البلد العظيم قرية خربة والقرية العامرة بادية فكأني
بقائمهم راكبا على برذون يبكي عليهم ويتحرق ويتلهب قلبه لهم ويطوف عليهم قبيلة قبيلة
وقرية قرية ينذرهم ما يصنعون ويأمرهم بالمعروف وينادي بهم اهلموا الى الرشد
فلا يصغون اليه فعند ذلك يحل الحادث العمم ويجئ البطشة الكبرى وكأني برجل سكيت
الابوية به قد رفع عقيرته وتابط هراوته فلا احد يساويه ولا احد يدانيه ولن يكون
ذلك الا بعد فناء المتشددين الثرثارين واحتاج الناس الى راشد مرشد ولو في اقليم
واحد من الاقاليم والله اعلم بالتفصيل من هو واين يكون ذلك،

وكأني بزمان اندرس فيه معالم العلم وشيد منابر الجهل فبيناهم في ذلك اذ
وقعت داهية عظيمة من قبل الكفار في مركز بلاد الاسلام وتحت ملتهم فلا ينهض لدفع
تلك المظلمة الرجال من اهل العلم والرشد امامهم رجل صالح فلا يزال يطارد ونهم
حتى تكون كلمة الله هي العليا،

وكأني بمطاردة من تلك المطاردات اذا احتالوا حيلة ما ثم حملوا عليهم حملة واحدة
فقصموا رأس الكفر وهنوا ركنه ثم يصب عليهم الفتوح صبا فهذه علوم انقدحت
من شعبة من شعبات البروز والكمون،

وكأني بشجرة الانبج اوسط الاشجار واتمها ثم نظامها فانفكت صورة الشجرة راغبة
الى الله فاعدت لفيضان صورة حيوانية من حيوانات البر كبقر وحشية اودونها في

البهيمية اضعف منها جسمانا واذكى عقلا فبلغت سن الكهولية ثم انقلبت بنيتها الحيوانية راغبة الى الله فاعدت لفيضان صورة انسانية فاوجد الله حينئذ انسانا غير تام الاخلاق الحيوانية وغير ظاهر الآثار الانسانية جليل المعنى سريع السير فلما بلغ خمسين سنة او نحو ذلك اشتاق الى التجرد واستثقل جسمه فمات بسبب هذا الاستثقال،

وليست هذه الانتقالات على سبيل التناسخ بل نحوا من الاعداد لفيضان جود الله فالفيض مبتدأ من الله تعالى فى كل مرة وذلك الفيض هو النفس الانسانى مثلا فشتان بين هذا وبين التناسخ المعلوم بطلانه بشواهد العقل والنقل ولعل هذا السر هو الذى رامه اقوام فوقعه فى التناسخ فضلوا واضلوا، واعلم ان اولياء الله لهم طرق كثيرة فى معاشهم وفى تعلق قلوبهم بالله تعالى وقد كان منهم من يكتسب ومنهم من لا يكتسب ونحن نكتسب ولكن مع اجمال فى الطلب ولا كل كسب بل ما هو عبادة من وجه كالغزو والتدريس فان بسط الله علينا ايدي عبادة استغنينا عن الكسب و كان منهم من يكثر نوافل الطاعات ومنهم من يقتصر على الفرائض والرواتب ويشغل عامة اوقاته فى تعلق القلب بالله ونحن نتنقل على قدر ما صح الحديث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الكتب المشهورة المعتمدة ونقتصر عليها ومنهم من كان اكثر همه تهذيب قلبه بانوار الطاعات ومحاسن الاخلاق والآداب ومنهم من كان اكثر همه تهذيب سره بالتوحيد وشهود الحق فى مظاهره ومنهم من كان اكثر همه الاضمحلال فى الاجمال والتعلق البسيط ونحن لا نترك حظا من انوار الطاعات وحسن الواقعات وذلك الحظ الذى ورثناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم،

واما الزائد فتركه والاجمال والتفصيل عندنا سواء هذا طور او وراء ذلك طورا ونحن

لا نشتغل بالقاء الشبہات اکثرما بامرة الشریعة علی وجه العزیمة دون الرخصة فکل ما اباحه الشریعة فهو الحلال الطیب ولیس بعد ذالك الا الوسواس ونحن ناخذ من الفروع ما اتفق علیه العلماء لاسیما هاتان الفرقتان العظیمتان الحنفیة والشافعیة وخصوصاً فی الطهارة والصلوة فان لم یتیسر الاتفاق واختلفوا فنأخذ بما یشهد له ظاهر الحدیث ومعروفه ۔

ونحن لا نزدری احداً من العلماء فالکل طالبوا الحق ولا نعتقد العصمة فی احد غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمیزان فی معرفة الخیر والشر الکتاب علی تأویله الصریح ومعروف السنة لا اجتهاد العلماء ولا اقوال الصوفیة، لیس منا من لم یتدبر کتاب اللہ ولم یتفهم حدیث نبیه صلی اللہ علیہ وسلم لیس منا من ترك ملازمة العلماء اعنی الصوفیة الذین لهم حظ من الکتاب والسنة او الراسخین فی العلم الذین لهم حظ من الصوفیة او المحدثین الذین لهم حظ من الحدیث او الفقهاء الذین لهم حظ من الفقه،

واما الجهال من الصوفیة والمجاهدون للتصوف فاولئك قطاع الطریق و لصوص الدین فایاك وایاهم جعلنا اللہ سبحانه ممن یطیعه ویتبع رضوانه ولا یشرك به شیئاً فانما نحن به وله والسلام۔

تفہیم

نصوص حاکم اند بانکہ بعض عصاۃ را حق سبحانہ عفو خواہد کرد اما آنکہ آنہا کیانند مسئلہ عویص است حق سبحانہ در علمی کہ برائے جماہیر ناس بر رسول خود نازل فرمودہ و عارف و مستانف ہر دو را دران خطاب مخاطب ساختہ ازین سر بجز رمزی برنداده حیث قال یعذب من یشاء ویغفر لمن یشاء مناط العذاب والمغفرة بالمشیئة لا غیر لاکن اہل خصوص را ابتداء تعلیم این مسئلہ سر واضح گردانید پس دانستند کہ ہر کار

وبار در دنیا و آخرۃ لامحالہ بشیئیۃ یا زبستہ است ومع ہذا سببیۃ اسباب بدر فساختہ امانی الدنیا
فلولاہ لبطل التکلیف والمواخذۃ امانی الآخرۃ فحیث حکم لاعمال بانہا اسباب دخول النار پس
اگر مراین عفورا قاعدہ نہیم وضابطہ بیان کنیم مخالفت نصوص نخواہد بود دلیل لطن انہا و
کشف مخ انہا اذا تمہد ہذا فنقول اعمالی کہ بندہ می کند بمداخلۃ جوارح ونسمہ ازوی صادر می
شوند وصورۃ انسانیہ مجردۃ را دہم چنین آنکہ بلباس مثالی متلبس است در انہا بالذات
مداخلۃ نیست ولیکن اگر این صورت انسانیہ مجردہ یا متلبسہ بلباس مثالی از بدن ونسمہ
میت نشدہ باشد باوی مماز جتی دارد و مخالطتی چہ مخالطتی کہ حالت تجردیہ مطلقش بیاد نیست وہمۃ
او در مرافق وملاذ بدنیہ در رفتہ چہ در دنیا وچہ در آخرت مثلا پیش ہناو او مجامعۃ حور،
وشرب شراب طہور باشد وآنچہ بدین ماند این شخص را عمل حسن ان نفع دہد کہ بزبان گوید یا بدست
کند وخلق وی ہم باعمال دابستہ است غضبش محض شتم وضرب است وسخاوت او محض
عطیہ است کہ بدست فقیر نہد وچون ازین حالت قدری بلند تر آمد ہمۃ او در مرافق وملاذ نسمیہ
در رفت چہ در دنیا وچہ در آخرۃ التذاذ وی بانبساط نفس است اگرچہ بدون حضور
شاہد می بدست آید وغضبش محض ثوران نفس است اگرچہ از شتم وضرب وانتفاخ اوداج
عاری باشد وسخا وتش ثوران نفس است ببذل اگرچہ بفقیر تسلیم نکرد این قوم را در صوت
کہ در قوۃ ادراکیہ او خواہ خیالش گویند خواہ وہمش نامند این اعمال واخلاق کہ محط
ہمۃ وی است بصور ہائلہ ممثل گردانند وبدانہا تعذیبش کنند یا بصور جمیلہ تنعیمش
دہند وچون از عالم برزخ گذشتہ بحشر رود ہمہ این اعمال واخلاق بصور مثالیہ ممثل شوند
امالہ واما علیہ اما آنکہ نشاۃ قبریہ را از فوق وتحت آن احاطہ کردہ باشد وہم چنین نشاۃ
حشریہ را در گرفتہ ادراتعذیب وتنعیم نتوان کرد اگر بحکم عموم ایمن فرط اند کی رنگ پدید آید وباز بشکند

این چیزی دیگر است وہم من الذین سبقت لہم منا الحسنیٰ اولئک عنہا مبعدون وآن قوم آنست
که از چهار نسمه مرده باشند نه موت علی فقط بل حالتی وا زہمہا گذشته باشند و بوحدت
کبری ہم آمده انگاه باز کردند وحکم ہر نشاة را تکمیل کنند واکثر این قوم معصوم اند
لاسیما از کبائر واگر از بعضے صادر شده مقرون باستغفار وندامة خواہد بود ولا محالہ شارع
علیہ الصلوٰة والسلام قصہ این طائفہ را در نور دید درین لفظ عام که التائب من الذنب
کمن لا ذنب له ودرین لفظ خلطوا عملا صالحا وآخر سیئا لعل الله اطلع علی اہل بدر
فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم اما دو طائفہ ما مذکور کردیم منہم السابقون ومنہم
اصحاب الیمین ومنہم اصحاب الشمال انانکه غایت ہمة ایشان افعال نسیه باشد ومواخذه ایشان
با خلاق است اما باید که مردم بمفردیة مغرور نباشند قرنہا گذرند وعصرہا لبر اینند تا فردی آید
کس چه داند که وی چیست وکیست احوال وتجلیات که مردان بدان می نازند بسته وزبون
وی اند وکم من ہفوة صدرت منی فاقیمت بہا قیامتی فحوسبت بہا ونوقش الحساب حتی ظننت
انی ہالک ثم غفرلی بان رجعت الی نفسی وعرفت مبدأ ہذا التجلی احاط بی حکمه فرغبت الی
الغفور الرؤف وغیرہما من الاسماء ففنیت فیہا فاعقب ذلک علما بالله والشراحا وانبساطا
از انجملہ آنست که مردی پیش من اند ومن واہل مجلس حلوائی میخوردیم قاسم ویرا نیز داد درین
وقت در خاطر این مرد مرکوز شد که اگر این شخص از انچه در دست وی است بمن دہد یقین کنم
که وی از اولیاء الله است وازوی راه خدا استفاده کنم دیدم که حضرت ہادی بوی عنایت کرده
است وخطره وی از صورت ومعنی اشکارا ویدم وتوجه وعنایت را بوی نیز باوجود این ہمه
دلال کردم وخود را کشیدم وآنہمه حلوه را بیک لقمه بلع کردم حضرت ہادی بمن مواخذه کرد
ومناقشه نمود وآن دلال را بروی من زد حتی التجأت الی حقیقة عاطیتوی عندہا الضلال والہدایة

فاستغفرت فغفرلی واز انجملہ آنست کہ مردی وجیہی مرا زیارت کرد واقتضای وقت آن بود کہ ما حضری پیش وی کشیدہ شود وتکلیف شب باشیدن بوی کردہ آید دیدم کہ وی این معاملہ را از ضروریات می شمرد اگر درمیان نیاید دلش می شکند واز من کنارہ گیرد واین کنارہ گرفتن وی را ضار است اما پرد تکبر دوم وبراہ دلال رفتم نہ ما حضر طلبیدم ونہ مدارا کردم چون ازخانہ من برخاست حوسبت وعوتبت وقیل لی یا ہذا السفیہ لیس ہذا دلالا ہذا سفہ وحمق وامثال ذلک من الخطابات فلبثت ملیا ثم غفرلی وہم چنین چند بار واقع شدہ اکثر در امر جلب قلوب للہدایۃ الی اللہ

تفہیم

صوفیہ قائلین بوحدۃ وجود وفلاسفہ اشراقیین ہردو متفق اند در وحدت وجود وبودن ممکنات مظاہر وی وتلونات وتعلیات وی الا آنکہ اشراقیان وی را جزئی دارند وصوفیان وی را منزہ از کلیۃ وجزئیۃ وارند فی الحقیقۃ این نزاع نیز در لفظ است فقط ہرکہ جزئی میگوید غرضش اثبات تشخص است کہ عین ذات است وغیر مزاہم ہر تقیدی وجہتی کہ وجود قصی انرا اقتضا فرمودہ است وہرکہ منزہ از جزئیۃ داشتہ غرضش ان جزئیہ است کہ از تشخص زاید برذات خیزد وباتقیدات وجہات مزاحمت کند والا نہ تشخصی کہ عین ذات است عاقلی چگونہ نفی آن جایز دارد بقی ہہنا شئ وآن آنست کہ تعلیات ذات را اشراقیان عقول نامیدند وتنزلات ذات را درضمن این لفظ تعبیر کردند وصوفیہ درضمن اسماء وتجلیات اگر طائفہ بیانی کرد ونکتہ دریافت کہ طائفہ دیگر را بدست نیامد تدافع نتوان گفت اما مشائیان پس ظاہر کلام ایشان شعر بتغایر است ولیکن بعد تنقیح وتدقیق نظر غرض ایشان نیز ہمان مدعا میگردد زیراکہ وجود امر انتزاعی است لا محالہ آنرا مطابقی ہست درخارج ومنشأ انتزاع آن مطابق وجود حقیقی است وآن منشأ انتزاع استناد وی

بوجود حق حالا این استناد را بیان کنم که با وجود حقیقی چہ نسبت دارد اگر در جذر قلب واصل کنہ
این وجود استناد داخل نبودی ممکن نبودی و فی نفسہ باطل شدی پس تحقیق منتج انست
کہ وجود معلول ہمہ این استناد است وکس توہم نکند کہ اینجا استنادی می خواہیم کہ معنی اضافی
است درمیان شیئین نے نی بلکہ استنادی کہ ہمہ ثبوت یک جہت خواہد واصل معنی اش تکون
ان جہتی از جہات واجب وتقیدی از اطلاق حضرت وجود را وبودن شان از شیون وی لاغیر فثبت
ہنالک الولایۃ للہ الحق بعد او ان در تفصیل این جہات وتقدم بعضی بر بعضی افتادہ اند برخی را
بیان کردند وپارہ را مہمل گذاشتہ اند اما انکہ میگویند کہ اثر جعل اتصاف ماہیۃ است بوجود و
وجود زاید است بر ماہیۃ در ممکن ومثل ضوء شمس می آرند انہمہ از ان است کہ این سخن در پردہ
معقولات ثانیہ میزنند غالب بر ایشان تفحص معقولات ثانیہ وصور ذہنیہ است وانتساب
با صورتی وتعبیر از حقائق نفس الامریہ بعبارتے کہ محتذا نہا این صوائد ہذا قید تنقیح وتدقیق نظر
کردیم در صدر بحث۔

تفہیم

ہم چنانکہ در حالۃ صبا آدمی بعض امور را استحسن وبعض امور را استہجن میداند وچون عمر
تر میگردد آن استحسان واستہجان منعکس میگردد واین سکر صبا است کہ مانع ادراک حقیقۃ
اشیاء آمد علی ہذا القیاس در ایام نما بحسب کمال نیز بعضی اشیاء را باستحسان وبعضے را
باستہجان می بیند چون معمر تر میگردد حقیقت واضح میگردد ؎

وسوف تری اذا انکشف الغبار افرس تحت رجلک ام حمار

مر آنست کہ با وجود استغراق در سکر نظر فراتر اندازد واز حقیقۃ الامر اطلاع گیرد۔

تفہیم

دربیان توفیق میان مسئلہ ترتیب اسما کہ در اخیر کثیر مذکور شدہ و مسئلہ تنزلات کہ در رسائل دیگر واقع شدہ آنکہ در خیر کثیر واقع شد حکمی است کہ نفوذ حقایق الہیہ در صور امکانیہ و لو بنحو من التشبیہ و ادنی الملابستہ می شگافد پس رحموت را آنچہ از اہل میراث رسیدہ در وقت افاضہ تفصیل احکام انہا را مہمل نگذاشتہ اگرچہ در گرداب وحدت در رفتہ باشند و در جہہ اسمائیا لغہ از تجلیات معنویہ برآمدہ بحث اصول مبادی اولیہ و ایجاد واقع شدہ۔

تفہیم

قیام لیل و سبق باطنی خویش مشغول بودن آناء اللیل و اطراف النہار نباید گذاشت اگر وقتی خطرات ہجوم کنند این ذکر باید کرد سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ را در دل ضرب کند بوجہی کہ سبحان اللہ در دل نہد و بحمدہ را بنور حق سبحانہ کہ فوق العرش ساکن است ضرب کند سبحان اللہ تنزیہ است از صفات محدث و بحمدہ اثبات حاید کہ مناسب حضرت وجوب باشند در میان این ذکر فصل نہد متواتر گوید تا آنکہ انشراح در خود بیند و اگر بعد این ذکر نور اعظم را کہ فوق العرش ساکن است تخیل کند بوجہی کہ در آن تخیل غیبت واقع شود سخت مفید است در نفی یاس در رفع اندوہ و انشراح خاطر حقیقۃ این نور سخت عجیب است بالجملہ حقیقی آلہیہ او عالم مثال دور نیست کہ شیخ اکبر از عرش تکوین ہمان مراد داشتہ باشد زیرا کہ تکوین بدون مخاطب مثال نتواند شد

تفہیم

کشف و کرامات و علوم و مکاشفات ہمہ بافادای و راجع اند صبح می آیند و شام می روند آنچہ مردان ازین مزرعہ سرمایہ میگیرند و در گور ما بعد آن ایشان می باشد ہمین یادداشت است و بس لیکن نہ آن یادداشت کہ شعبہ است از علم حصولی و استحضار ہمان ایمان بالغیب است کہ در ابتدا

مسلمانی کسب کردہ باشد بلکہ یادداشتے کہ بعد انکسار جوہر نفس واضمحلال در توجہ بحاصل آید نہ
حضوری است نہ حصولی ونیز میتوان گفت کہ ہر دواست وان یادداشت خود راگم باید کرد ؎

بہر صفت کہ میسر شود بکن جہدی ‌‌ ‌‌ کہ خویش را بسر کوئی آن نگار کشی

آن یادداشت فی الحقیقۃ بتیقظ وخبرت ہمان نقطہ وجوداست کہ بہ کان ماکان ہر انچہ بجز
آن نقطہ خدا اشناسد رجم الغیب است لامحالہ ؎

وانی وان خاطبت الف مخاطب ‌‌ ‌‌ فانت الذی اعنے وانت المخاطب

تفہیم

شجاع را در حرب توان دانست ومومن را کہ اصتبار وشگار صفت اوست در وقت
ہجوم مصیبۃ والا نہ ہر بی سروپا خیال ایمان وانقیاد در سر خود می پزد فی الحدیث انما الصبر فی الصدمۃ
الاولی ومراد از صبر نہ محض ترک جزع وفزع است بلکہ خوش بودن بوجہی کہ اگر این مصیبت را
ورحق وی نمیکردند این غم را بدلش نمی رسانیدند لابد جزاء ان بوئی کہ میرسد وش پژمردہ
می شد وفزع میکرد واگر رسید گو یا آب سبزہ خشک را رسید وبازلال عطشان صادی را
ہر دو تازہ را غنیمت دانستہ بوی استعانت توان جست در رفع بعضے از حجب دقیقۃ المأخذ
ایہا الطالب اذا عن لک امر یا الفزع ویضطرب لہ بذلک جنانک فاستعن بہ علی ایثار الحق
والفرار عن الخلق الی الحق بل فی الحق وطلق الخلق طلاقا لارجعۃ بعدہا انہ معرض للفراقات
والنکبات فکم من حبیب فارق حبیبا ؎

رفت انکہ بقبلہ بتان رو آرم ‌‌ ‌‌ حرف غم شان بلوح دل بنگارم

قد علمنا سبحانہ ہذہ الدقیقۃ حیث قال جل من قائل ما اصاب من مصیبۃ الا باذن اللہ ومن یومن باللہ
یہد قلبہ واللہ بکل شئ علیم یعنی من آمن باللہ عند تلک المصیبۃ کشف عن قلبہ حجابا عظیمۃ ولا ہذہ

المصیبۃ لم تنکشف الایمان عند المصیبۃ ان تؤثر الحق علی کل احدٍ ثم ایثار بالنسبۃ الی احدٍ ثم ایثارا یتبدل بہ صمیم القلب الی صنع اللہ عزوجل ومن صنع اللہ تعالیٰ بالمرادین من عبادہ ان یدقع ظواہرہم بمقامع المصائب لیرغبوا الی اللہ رغبۃ واحدۃ ؎

گر نیاید بخوشی موئے کشاں آرید

درب مراوید عی من طریق الراحۃ فہو الراحۃ فی الراحۃ وہو الراحۃ کلہ ولا تحسب انہ لا یصاب بالمصائب بل یصاب ویکون تلک المصیبۃ عین الراحۃ بان ینقطع عنہ بہا تربیۃ من یقال لہ فی ظاہر القول انہ مربی وکانما نشط من عقال او نشق من زمانہ یقول الحق للمرادین بلسان استعدادہم ؎

دعوت الی الزیارۃ ہل دوی	ولم اطلب لہا احدا سواہم
فجاؤنی الی بیتی کراما	فاہلا للکرام ومن دعاہم

تفہیم

حضرت امیر سید کلال تمثیل می نمودند میفرمودند کہ تا کوزہ وجود ازنم تعلقات خشک نشدہ است قابل آن نیست کہ او را در خمدان تصرف نہند و بعضے ازان کوزہا شکستہ برمی آیند علاج آنہا آنست کہ باز آرو کنند و باگل دیگر باز کنند شاید این بار خالص و پاکیزہ برآید بالجملہ کسی کہ یکبار بتوحید مستغرق شد اگرچہ فناء ناقص باشد ویرا یکنوع قرب پیدا شد دیگر ویرا بخمدان تصرف کہ عبارت از فنا راست نتوان آورد الا بعد رجوع بطبیعۃ با تصادم مصائب قویہ ظاہرہ و باطنہ مالا و ولدا بالجملۃ عوہ گاہی باعث رجوع می افتد ؎

سا طلب بعد الدار عنکم لتقربوا	وتسکب عینای الدموع لتجمدا

بعید نیست کہ بعد رجوع تمام باز شوقی از سر پیدا شود و این بار بعد اعتراف بعجز و قصور حضرت وہاب راہی کرامت فرماید اطبا گویند کہ نزول الماء در چشم تا متکامل نشدہ باشد علاجش عین خطا است و علامت تکامل عدم یافت

ازلیہ ہست ہیچکس را دخلی نیست وگویا شاعر باینہا اشارہ کردہ انجاکہ گفتہ ؎

ہفت شہر عشق را عطار گشت ما ہنوز اندر خم یک کوچہ ایم

واللہ الموفق نعم المولی ونعم النصیر

تفہیم ؎

یا انکہ نخست قبلہ گاہ دل تست ہرگز نشود رابطہ عشق تو سست

صدجای کنی گر سبق عشق درست عشق تو بود درہمہ با یار نخست

دانی کہ این چیست وصاحبش کیست وحدت تصوی شخصی را از غیب الغیب بشہادۃ ورمی دہد کہ مثلش مثل بانات اعلیٰ باشد ہر چند ویرا ورگل ولای واوات واقذار متلوث ومتدنس کنند باز یکپارہ بیفشانند ہمان بانات خالص ماند نمی درنگی از ان چیز با ورد ی ۂ گویا اینہا درعالم متحقق نشدہ بودند اصلا یا مثلش مثل آب دریا است کہ گاہی براقذار واوابث گذر کردہ نجس شد وہمہ صفات وی گرفت بعد ازان برفراسخ زمین مرور کردہ آفتابش تافت اب صافی گشت برگا وزان گذشت رنگ وبوی دیگر گرفت بعد وقتی ازان بوی نیز تجاوز نمودہ لاباالیہ ہذا الرجل فردا فی الذات ہوالوحدت فی الوحدت لیس فیہ موضع شعرۃ من الکثرۃ جزء غیر منقسم وان سار سیرا بل سری سریانا ودار علی الخط الدوری دورانا فانفصل من النقطۃ العلیا حتی وصل الیہا تارۃ اخری این مرورا در بعضی اوقات شوق وصول این حالت اولی میخیزد وگاہی ہمہ چیز خوش است چہ چیز ویرا بدست نیست کہ طلب آن کند کہ حالت اولی نقد وقت است بے تفاوت یکجو وگاہی ابقای حق نماط ومزج میفرماید گویا محض مرد معاشی العقل است کہ ویرا طوح نظری ورار معاش نیست یا ونکنی کہ زندانیان سخن مدرکہ ماہیۃ را ــــ قسم نہادہ اند مخلوط ومجرد ولا بشرط این مرورا نیز از لطافت کم از ماہیۃ نتوان

دانست این مرواست کہ برہمہ احوال ومقامات می نازد،

تفہیم

الاولیاء یؤمرون بالارشاد والہدایۃ کما ان الانبیاء صلوات اللہ علیہم یؤمرون غیران الانبیاء علیہم السلام یؤمرون بلسان کلي من سنۃ اللہ عزوجل وھو الانسان الالٰہي المتصور في الروح اولا وفي المثال ثانیا،

والاولیاء فانما یؤمرون بلسان خاص ھو لسان الوقت والحال اعنی اذا اکتسب النفس الناطقۃ حالا الٰھیا من خوف اورجاء اوقبض اوانبساط او التمع علیہا علم من علوم اللہ کتوحید الصفات اوظھور الوحدۃ فی الکثرۃ الی غیر ذلک انقادت النفس لتلک العلوم وتمطئنت لہا لما معہا من الرقۃ والصفاء الحاصلین لمزاولۃ الریاضات الظاھرۃ والباطنۃ اوقیت عن شرھا بنفسہا واعجابہا بما ھي ھي وحصل لھم التوحید والاضمحلال ثم الہمت الیادداشت حتی صارت کانہا منزلۃ بہ من فرقہا الی قدمہا بل ھي ھي بعینہا،

وبالجملۃ فاي صنف من ھذہ الاصناف الثلاثۃ کان ازدوجت طبیعۃ النفس وطبیعۃ الکمال المکتسب ازدواجا وتولد من بینہما اوامر ونواھی خاصۃ ووقائع وعلوم واشراقات وخرق عوائد عجیبۃ لایکاد یعلم کیفیۃ تولدھا الا شرذمۃ قلیلۃ الا البالغ من الواصلین والقدر المتیقن عند سائرھم انہا تولدت من ذلک الازدواج،

ومثل ذلک مثل اناس احداث السن صغار الاحلام جیاع عطاش مھزولین قد انساھم ماھم فیہ من کلالہم واخلاقھم جمیعا فرباھم سلطان واطعمہم طعاما حسنا ولم یزل یصنع الیہم المعروف من کل وجہ وکان یتعرض لہم ولایسئل منہم حتی کبروا وبلغوا اشدھم طابہم وخبرھم فمنہم من کان عاقلا شجاعا سموحا فصیحا

عفيفا فسمت همته الى معالي الاخلاق والرياسات الكلية وظهرت عليه العلوم وكان من اشد الناس فهما وبطشا لا يحب الا الملك والعدل ومنهم من كان عاما لا عاما متعشقا صغورا فانحدرت همته الى الخسيسات ومنهم من كان بين هذا وذلك،

وكذلك الاشجار يربيها صاحب البستان تربية واحدة فيختلف طعومها وفوائدها وكذلك الفراريخ واولاد الابل والفرس فعند ذلك يعلم الفطن العاقل ان التربية ازدوجت مع الطبيعة فتولد من ازدواجها اوامر ونواهي جزئية والنبي انما يؤمر باللسان الكلي وان كانت علة تخصصه بالامر دون غيره ناشئة من طبيعة فان العارف يعلم انه ما من شيئ الا وفيه حكم الفاعل والقابل كليهما مراعي وليس الامر كما يزعمه الزاعمون الاخذون الشيئ على التخمين والظن من ان الرياضة والجوع وتطهير القلب من الاحاديث وجمع الهمة الى الله يفيد العلم الالهي ويعد لفيضانه من المبدأ كلا بل لا سبيل لفيضان العلوم من المبدأ غير وجهين احدهما العلم الحصولي وليس بذلك وان كان مأخوذا من الله والثاني العلم الحضوري وهذا لا يحصل الا بالفناء والاضمحلال في التوحيد،

تفهیم

هل نعلم لا تتمثل الشيطان بصورة النبي صلى الله عليه وسلم اعلم ان حقيقة الرؤيا ظهور مناسبة للنفس الناطقة بالمبدأ الاعلى على جهة خاصة وهيئة معلومة تقتضي فيضان علم خاص فيتعين هذا العلم ويتمثل بصور واشباح مخزونة في الخيال فتحضر تلك الصور على النفس حضورا فتنتظم واقعة عند هذه الحواس الظاهرة واتيان النسمة عن الحواس الباطنة فلا يتعين عليها اشباح الا بمناسبة جهة بينها وبينه فالمؤمن العارف بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم دكونه رحمة مبعوثة

من ارحم الراحمين الى عباده هدى لهم الى مقامات النجاة من النيران ومعرفة الديان و اقامة الحكمة الاقترابية والملية والمعاشية والمنزلية والمعاملية والاقليمية لانها سبب عند هذا الشيخ بالسوء والفساد اصلا فلذلك لا يتمثل السوء به الا ان يكون بتخييل في يقظته خيالا ويصورة امرا بامر فذلك ليس برؤيا،

تفهيم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا غرائب القرآن وغرائبه الاوامر والنواهي او كما قال تأويل هذا الحديث ان اكثر ما في القرآن قصص الانبياء والكفار ومحاجة الله سبحانه مع الكفار في انكارهم البعث والبعثة واعراضهم عن تعظيم الله وعبادته وتوحيده و كل واحد منها يلتفت على الاوامر والنواهي فان كل ما اورده الله على المدح والتقرير على فعله فهو مأمور وكل ما اورده على الذم والاستهجان فهو منهي وكل ما نسبه الى الكفار و سجل على عقوبته فهو منهي وكل ما نسبه الى المؤمنين وسجل على ثوابه فهو مامور وكل ذلك من غرائب القرآن لانه مفهوم بالاشارة من غير ان يساق له الكلام فالقاري ينتظر ويترصد مظانه كما يترصد المطلب الرجل الغريب الذي ليس في وطنه ومحله المعلوم،

تفهيم

قال الله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله اياته والله عليم حكيم وقرأ ابن عباس من رسول ولا نبي ولا محدث وقال من المحدثين الرجل الذي يجيء من اقصى المدينة يسعى ولقمان ومؤمن آل فرعون ،

اعلم رحمك الله ان الوحي يكون على اضرب منها النفث في الروع وحقيقته ان

ومما روي انه عليه السلام لما آذاه قومه واستبطئ النصرة ذهب وحده الى الطائف فهاجر اليه فرأى منهم ما يسوئه ثم الى بنى كنانة فرأى منهم ما يسوئه وكان يعرض نفسه على احياء العرب يطلب منهم النصر وان يؤووه فى بلادهم يتمنى فى ذلك علو دينه وكان الله تعالى اظهر ذلك للانصار هذا هو تفسير الآية عندنا فاثبت ولا تكن من المتحيرين،

تفہیم

القرب عندنا هو ارتفاع الغفلة عن ذات الله تعالى اليس ان من نظر الى الزجاج على ضربين ضرب انما همه الزجاج ورؤية ما وراء ذلك بالعرض ضرب انما همه ما وراء الزجاج ورؤية الزجاج بالعرض فكلاهما ناظر الى الزجاج والى ما ورائه ولكن افترقا فى ارتفاع الغفلة والتيقظ والشعور والالتفات فاتضح بهذا المثال معنى قولنا ارتفاع الغفلة اوليس ان الذكاء والخبرة والتنبه نوعان ذكاء فى العلم فكم من رجل يدرك الخفى فى لحظة وكم من رجل لا يدرك صريح المقصود الا بعد تردد وانكار وتكرار وذكاء فى الحال فكم من رجل اذا جلس الى مهموم جاوز اليه الهم او الى نشطان عدا اليه النشاط وكم من رجل ليس له ذلك الا بعد تكرار وغرضنا من ارتفاع الغفلة هو ارتفاع الغفلة فى الحال لا العلم فالذى عنينا به هو التيقظ الحالى ومن آثاره التيقظ العلمى فتعرف الحقيقة فانها عميقة،

تفہیم

من العبد الضعيف احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم الدهلوى عفا الله عنه ووفقه لما يحبه ويرضاه الى آفندى اسمعيل بن عبد الله الرومى ثم المدنى اوصله الله تعالى الى ما يرجوه ويتمناه امابعد فانى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو واصلى واسلم على

نبیہ المصطفی وآله واصحابه اجمعین فقد وصل الیّ کتابکم الذی سألتمونی فیه عن وحدة الوجود علی ما ذکره الشیخ الاکبر واتباعه وعن وحدة الشهود علی ما ذکره الشیخ المجدد وهل یمکن التطبیق بینهما رضی الله تعالیٰ عن الجمیع وارضاهم،

فاعلموا اخوانی رحمکم الله تعالیٰ ان لکل زمان قرنا ولکل قرن علما اصابهم فی تقاسیم رحمة الله عزّ وجل وان تأملتم حال اوائل هذه الامة المرحومة حین لم تدوّن علوم الشرع ولا فنون الادب ولا وقع عنها کثیر بحث وانه لم یزل الهام الحق یبرز فی صدورهم علما بعد علم علی حسب حکمته فی کل دورة لم یخف علیکم هذا المعنی وان نصیبنا فی هذه الدورة من تقاسیم رحمة الله ان یجتمع فی صدورنا علوم علماء هذه الامة معقولها ومنقولها ومکشوفها وینطبق بعضها علی بعض ویضمحل الخلاف بینها ویستقر کل قول فی مقره فهذا الاصل منسحب علی فنون العلم من الفقه والکلام والتصوف وغیرها بحمد الله وتوفیقه،

اعلموا ان معرفة الحق علی ما قال الخضر علیه السلام کبحر لجی لا مبتدأ له ولا منتهی وان المتکلمین بها کالابرة المغموسة فیه لم تنقص من البحر شیئا او کالعصافیر تشرب منها حاجتها ثم تصدر فکل واحد لا یخبر الا عن کمال دون کمال ولا یصف الا جمالا دون جمال، ع

وعلی تفنن واصفیه بوصفه　　　یفنی الزمان وفیه ما لم یوصف

وفی مثل هذه المواضع یتفرق المستمعون فرقا فمن عرف مسقط اشارة کل واحد الموضع الذی اخبر عنه جعل کل قول قیل فی محله وصدّق الجمیع ومن هاله اختلاف العبارات وتنوع الاشارات ولم یقدر علی الخلوص منها الی حیز الاختلاف هنالک بقی فی حیرة حائرة،

مثل ذلك كمثل اناس عميان اكتنفوا الشجرة يلمسونها ويذوقونها فوجد بعضهم اوراقها وبعضهم اغصانها وبعضهم ازهارها وبعضهم ثمارها وبعضهم دوحتها ثم قعدوا يتحدثون فقال بعضهم الشجرة انما هي اجسام ملس وقال الآخر انما هي اعواد وقال بعضهم انما هي اللين والنعومة وقال الآخر في غاية الصلابة والخشونة وقال الآخر في غاية الحلاوة و قال الآخر في غاية المرارة والعفوصة وقال الآخر انها لا طعم له اصلا وقال بعضهم لها رائحة طيبة وقال الآخر لا رائحة لها۔

فلما اختلفت اقاويلهم جعل بعضهم يكذب بعضا وجعل بعضهم يسب بعضا فجاء رجل آخر متميز منهم بالابصار وان كان دونهم في كثير من الاوصاف التي يتميز الناس بها بعضهم بعضا كحسن الصوت وقوة البطش وكمال السمع والذوق واللمس فقال كلكم جميعكم صحيح في الاصل خطأ باعتبار الحصر ثم انه ارجع كل قول الى موضعه وبين لكل اشارة مسقطا تسقط عليه۔

ثم ان العارفين الجامعين بين العلم الظاهر والباطن قد يكون كشفهم صحيحا ويلحقهم بعض الخطأ في توجيه كلام القدماء وتعيين مرامهم وهذا الخطأ لا يقدح في معرفتهم بالله ولا يضر كمالهم فان توجيه الكلام وتعيين محامله خارج عن الكشف شعبة من الاجتهاد والتحري الذين يشاركهم فيهما علماء الظاهر بل العوام ايضا۔

واعلم ان وحدة الوجود ووحدة الشهود لفظان يطلقان في موضعين تارة تستعملان في مراحل السير الى الله عز وجل فيقال هذا السالك مقامه وحدة الوجود وذلك مقامه وحدة الشهود ويعني بوحدة الوجود الاستغراق في معرفة الحقيقة الجامعة التي تعين العالم بها حتى تنقطع عنه احكام التفرقة والتمايز التي معرفة التمايز

والشر مبنية عليها والشرع والعقل مخبران عنها مبينان لها اتم بيان واوفى اخبار وهذا مقام يحل فيه بعض السالكين حتى يخلصه الله تعالى منه ومعنى وحدة الشهود الجمع بين احكام الجمع والتفرقة فيعلم ان الاشياء واحدة بوجه من الوجوه وكثيرة متباينة بوجه آخر وهذا المقام اتم وارفع من الاول وهذا الاصطلاح اخذته عن بعض اتباع الشيخ آدم البنوري قدس سره،

وتارة تستعملان في معرفة حقائق الاشياء على ماهي عليه فنظروا في وجه ارتباط الحادث بالقديم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعة في حقيقة واحدة كما ان صورة الانسان وصورة الفرس وصورة الحمار متواردات على الشمع والطبيعة الشمعية باقية في جميع الحالات لكن الشمع لا يسمى باسم التماثيل الابتلك الصور المتواردة عليه بل تلك الصور في الحقيقة هي التماثيل لكن لا وجود لها الا بضميمة هي الشمع،

ووقع عند آخرين ان العالم عكوس الاسماء والصفات انطبعت في مرايا الاعدام المقابلة لتلك الاسماء والصفات كما ان القدرة تقابلها عدمها وهو العجز فلما انعكس ضوء القدرة في مرآة العجز صارت قدرة ممكنة وعلى هذا القياس سائر الصفات والوجود ايضا على هذا الاسلوب فالمذهب الاول يسمى بوحدة الوجود والثاني بوحدة الشهود،

وقد وقع عندنا ان المكشوفين صحيحان جميعا لكن القول بان وحدة الشهود على هذا المعنى لم يقل به الشيخ العربي سهو بل الشيخ واتباعه بل الحكماء ايضا يقولون بها وذلك لان محصل هذا القول بعد التهذيب والتخليص من المجازات والاستعارات التي اوجبت صعوبة الفهم هو ان الحقائق الامكانية اضعف وانقص والحقيقة الوجوبية اتم واقوى بحيث يمكن ان يقال الحقائق الامكانية انها اعدام ظهر فيها صور الموجودات ولا خفاء

ان هذا القول متفق عليه وهذا الذى سألتمونى عنه يحتاج الى تفصيل فاستمعوا لما يتلى عليكم بأذن واعية،

اعلموا رحمكم الله ان اول ما يفهمه المسلم ويخلص اليه من نصوص الكتاب و السنة بل يخلص اليه كل صاحب ملة ان الحق عز وجل موجود جزئي مثل سائر الجزئيات الا انه قديم مؤثر فى العالم خالق لهم رازق اياهم وهذا العلم هو الذى يجده فى صدره كل عاقل قبل ان يمارس رياضة نفسانية او يمعن فى المعقول وهو الذى كلف به الشرع الناس والشرع الالهي لم يكلف الناس الا بما اودعه الله عز وجل فى فطرتهم بحسب الصورة النوعية سواء كان ذلك الشئ المكلف به علما او عملا ولم يحتج الشرع عليهم الا بما يهدى اليه فطرتهم وهو مستكن فيهم قال الله تبارك وتعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الحديث،

وهذه معرفة صحيحة واشارة صادقة مرجعها تجلي من تجليات الحق عز وجل قديم برز فى قلب النفس الرحمانى قبل ان يتحقق الزمان ويجئ حديث الحدوث وذلك لان النفوس البشرية لها انجذاب اليه مثل انجذاب الحديد الى المقناطيس وميلا اليه مثل ميل النار الى جهة الفوق وميل الارض الى جهة التحت وما اصدق ما قال بعضهم ؎

لقد صرت مقناطيسا فقلوبنا لجذبك اياها اليك تميل

فسمى الله الحق عز وجل الوصول الى هذا التجلي بعد الموت بلقاء الله وجعل كل ما يعين الانسان على هذا الوصول ويثلج صدره عنده طاعة وجعل كل ما يبعده عنه او يقلق قلبه عنده اثما والى هذا المعنى اشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال انكم سترون ربكم عز وجل كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون فى رؤيته فان استطعتم ان تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس

وقبل غروبها فافعلوا،

وهذا التجلي هو ميزان الخير والشر كما اشرنا اليه وهذا التجلي هو الذي ينطبق عليه الاسماء الالهية التسعة والتسعون وهو الذي اخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم حين سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه فقال كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء وهو الذي اخبر عنه الصوفية بقولهم ان الوجود ظهر في مظهرين مظهر واجب له التاثير والقهر والفعل و التنزه ومظهر ممكن له التاثر والانقهار والانفعال والتلوث،

وقال الشيخ محي الدين بن العربي ذوق الانبياء والاولياء في معرفتهم يدل على ان هناك ارادة متجردة انتهى،

فمن اثبت هذا التجلي كما هو اصاب الفطرة التي فطر الله تعالى الناس عليها و وافق الانبياء والاولياء في معرفتهم بربهم ومن لم يثبته اخطأ الفطرة وباين الانبياء والاولياء في معرفتهم بربهم وصار زنديقا دهريا وكذلك كل من انكر علما اودعه الحق في جذر فطرة الانسان وادار عليه التكليف فهو الزنديق،

وكذلك من العلوم الفطرية التي يكون منكره زنديقا ان حقائق الاشياء ثابتة و ان للاشياء وجودات خاصة تدور عليها خواصها كالنار محرق والماء يطفئ والزنجبيل حار والكافور بارد والصلوة خير والزنا شر فمن لم يقل بذلك قامت عليه الحجج من نفسه على نفسه وكذبته الدلائل من نفسه على نفسه ووقع في هوات . . . . . من تهافت الاقوال والآراء،

وقد عرفنا من سنة الشارع عليه الصلوة والسلام انه يمنع التعدي من طور الفطرة وينهى عن الخوض فيما سوى ذلك الآن الصوفية عرفوا ان النهي انما جرى على

العقل و علی الصورة الانسانیة فلو ان انسانا استعمل فی ذلک عقله و خاض فی ذلک بما هو انسان کان منهیا عنه لکنهم یخوضون بطور و را طور العقل و بما هم موجودون لا بما هم من البشر،

و بالجملة فقد خاض الناس بعد احکام هذا الاصل الذی جبلوا علیه فی علم آخر و هو ان الاشیاء المعقولة و المحسوسة مشترکة فی الوجود و هذا المعنی هو الذی به تفارق هذه الاشیاء المعدومة فانا قد نتصور المثلث مثلا و نعقل انه لیس بموجود و قد نتصوره و نعقل انه موجود و لابد ان المتصور الثانی یفارق المتصور الاول الذی به یفارقه هو الوجود و هو الذی یکون مبدأ القابلیة و الفاعلیة فی هذه الاشیاء و هذه الاشیاء متمایزة فی الماهیات و هی الخصوصیات الزائدة علی الوجود و الامور التی بها یسمی الفرس و الانسان و الحمار و البعیر بهذه الاسماء و التی بها نجد فی انفسنا لکل منها قدرا من الاحکام و الآثار،

تحقیق حقیقة الوجود

ثم اختلفوا فی حقیقة هذا الوجود و کیفیة انضمامه بالماهیات فقیل الوجود امر انتزاعی یتصف به الماهیات و الجاعل لم یجعل الماهیة ماهیة و لا الوجود وجودا لکن جعل الماهیة موجودة،

حقیقة الوجود

اقول هذا القول صادق فی نفسه خطأ باعتبار حصر معرفة الوجود فیه و باعتبار ذکره فی مبحث الوجود الحقیقی فانا ندرک لا محالة امرا انتزاعیا نسمیه بالوجود و نصف به الماهیات و الاتصاف به اثر من آثار جعل الجاعل و مسبب له و قیل الجاعل جعل الماهیة و اصل رها من نفسه و بعد اصدارها نظر الناظرون الی بعض احوالها من ظهور الفاعلیة و القابلیة و نحو ذلک فارتسم فی صدورهم عند ذلک صورة تسمی بالوجود،

اقول و هذا ایضا قول صادق فی نفسه خطأ باعتبار حصر معرفة الوجود فیه فانا

ندرک قطعا امورا متغایرة فی الخارج نسمیها بالاسماء المختلفة و لتجوزاتها اثر جعل الجاعل و
الحق ان هناک وجودات خاصة نسمیها بالماهیات محفوفة بین وجودین آخرین،
احدهما الوجود الواحد الذی المنبسط علی هیاکل الموجودات وهو متقدم علی الوجودات
الخاصة والوجودات الخاصة تنزلات وتعینات لبعض عمومه حاصلة من ارتباط معلوم
الآنیة مجهول الکیفیة بینه وبین الماهیات التی هی شئون هذا الوجود المنبسط و صورة
العلمیة وثانیهما الوجود المنتزع من ملاحظة الوجودات الخاصة اجمالا فکل احد من هذین
القائلین اصاب الحق واخطأ فی الاکتفاء بما لا یشفی علیلا ولا یطفی غلیلا۔
وقالت الصوفیة القائلة بوحدة الوجود الشیئ الذی یکون فی الخارج ویترتب
علیه الآثار الخارجیة لا یخلو من ان یکون فی حصوله فی الخارج وفی ترتب الآثار الخارجیة
علیه محتاجا الی ضمیمة او لا یکون محتاجا الی ضمیمة فالاول هو الممکن والثانی
هو الواجب وقد ادرکنا بذوقنا ان هذه الضمیمة هو الوجود المنبسط علی هیاکل الوجودات
وهو شیئ قائم بذاته مقوم لغیره ولیس متعینا فی نفسه مختصا بنوع من الآثار المعلومة
عند الناس لکن له تنزلات حالا وحینا فبتلک التنزلات صار متعینا مختصا باثار خاصة معلومة
واول مراتب تنزله تجلیه لنفسه بنفسه بشأن کلی لا یخرج عنه شأن البتة ثم
تنزله الی تفاصیل هذا الشأن الکلی فی العلم دون العین ثم تنزله فی تلک التفاصیل
فی العین لما کان فی العلم
وحقائق الممکنات عندهم هی صور تلک الذات المتکثرة بتلبس الشئون و
الاعتبارات فاذا اعلم بنفسه متلبسا بهذا الشأن کان ذلک حقیقة لممکن واذا اعلم بنفسه
متلبسا بذلک الشأن کان حقیقة لممکن آخر و وجود الممکنات هی ظهور الوجود فی تلک

الحقائق فاذا اجتمعت شروط وجود ممکن وارتفعت موانع وجوده حدثت له نسبة خاصة مجهولة الکیفیة معلومة الانیة بذلک الوجود فصدر من الوجود آثار مختصة بتلک الحقیقة و اقتضی الوجود ایاها بواسطة تلک النسبة الخاصة فیقال عند ذلک تنزل الوجود وتعین وظهر فی مظهر خاص فمعنی الظهور تمیزه وتعینه واقتضاء نوع من الآثار دون غیرها و مظهر الشیٔ صورة من صوره المحتملة التی تعین بها وتلبس باحکامها وآثارها،

اقول هذا القول صحیح عقلاً وکشفاً فانک اذا قلت ان المتحقق فی معرکة القتال لیس الا الجسم فهو القاتل وهو المقتول وهو آلة القتل وهو الراکب وهو المرکوب وهو السرج و هو السیف وهو الرمح وهو القوس وهو السهم وهو الرامی وهو المرمی وهو الهازم و هو المهزوم وهو الصائل وهو المصئول علیه غیر ان الجسم لم یستحق اسما من هذه الاسماء الا بکیفیة خاصة ومعنی خاص،

واذا نظرنا الی تلک الکیفیات مع قطع النظر عن اقترانها بالجسم کانت معدومة و لم تصدر منها آثارها واذا انضم الیها الجسم صارت موجودة وصدرت منها آثارها والجسم محل تلک الکیفیات والحامل لها استعد لتلک المعانی فی العقل والتقدیر قبل الوجود الخارجی ثم تکون تلک الاشیاء عند الوجود الخارجی،

وتلک الصور المتکثرة اعدام محضة ان لوحظ الیها مع قطع النظر عن الجسم لم یکن لها تحقق وکانت موهومة وان لوحظ بضم ضمیمة وهی الجسم کانت موجودة فاذا صار الجسم سیفا تارة ورمحا اخری فقد افضی به الاسباب اعنی النجار والحداد والخشب والحدید والنار والکیر والمقمع والقدوم والمنشار وغیرها الی ان حدثت بین المعدوم الموهوم الذین هو السیف والرمح وبین الموجود الذی هو الجسم نسبة معلومة الانیة

مجهولة الكيفية بها اتصف ذلك المعدوم بالوجود ومعنى وجود السيف والرمح حينئذ ارتباط المعدوم بالوجود بحيث يصح له اشتقاق الاسم من الموجود وكان الجسم عاما محتملا لصور كثيرة فاذا صار سيفا وتلبس باحكام السيفية من القطع وغيره فقد تعين بتعين خاص وبرز في بعض صورة المحتملة فيقال عند ذلك ظهر في مظهر خاص وهو السيف كان ذلك كله كلاما صحيحا لا يتمكن من انكاره عاقل اللهم الا مناقشات لفظية ترجع الى الوضع والعرف لا عبرة بها عندنا فاذا فهمت هذا القدر في الجسم فالموجود اولى بهذا،

ثم الموجود معناه ما اتصف بالوجود والوجود لا شك انه صفة انتزاعية فلنبحث عن هذه الصفة الانتزاعية هل لها منشأ انتزاع في الخارج او هي بمنزلة انياب الاغوال لا شبهة ان بداهة العقل تحكم بالاول وتمنع الاحتمال الثاني فاذا كان هذا حكم الموجود كان هو حكم الوجود الحقيقي الذي هو منشأ الانتزاع بالاولى،

واعلم ان الثبوت قبل الوجود فكم من معدوم هو ثابت متعين مخصوص باحكامه وآثاره فان المحاسب اذا تعقل مراتب الاعداد فانه يمشي في ذلك على قانون طبيعية ثابتة في نفسها تعلم ذلك بديهة فلو اراد ان يجعل الزوج فردا او الفرد زوجا لم يكن له ذلك ولو اراد ان يقدم شيأ من مرتبة الوجود او يؤخر لم يستطع وهذا هو الثبوت الذي نقول انه قبل الوجود وهو غير الوجود الخارجي لا محالة وغير الوجود الذهني ان اريد به التحقق الذي يحصل بتعقل عاقل وان اريد به غير ذلك فيحتمل ان يكون هو هو،

وكما ذكرنا في مراتب الاعداد فكذلك الحال في احكام كل نوع وجنس فانا نعلم لا محالة ان النخلة ان وجدت فان خوصها كذا او كذا وان ليفها كذا او كذا والسدرة ان

حاشیہ: الحكم
حاشیہ: "حال المعدوم في تقرير" "الثبوت قبل الوجود"

وجدت فان ورقها كذا وكذا وان نبقها كذا وكذا فقد ارتبط بكل نوع احكام خاصة به لازمة
له وجد فى الخارج اولا كما ان الملازمة فى قولنا لو لم يشأ الله لم يخلق الخلق صحيحة وان
لم يتحقق هذه الصورة قط فظاهر فهذا الارتباط وهذه الملازمة واقع فى نفس الامر قبل
الوجود الخارجي وكل ماهو موجود فى الخارج فهو ثابت البتة والممتنع ليس بثابت وكذلك
مخترعات الذهن مما ينقطع بانقطاع الاختراع وليس له امام يقتدى به العقل فى تصوره
ذلك ليس لها ثبوت وبالجملة فالوجود الخارجي انما يلحق الامر الثابت فيجعله موجودا،

ولنبحث عن هذا الثبوت وعن هذا الوجود اي شيئ منبعهما فالذى وقع عندنا ان الوجود
منبعه ومصدره الوجود المنبسط على هياكل الموجودات او النفس الرحمانى او النفس الكلية
اياما شئت فقل، ؎

عباراتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمال يشير

وهو صادر من الذات الالهية وان الثبوت منبعه اقتضاء الذات الالهية للعالم
فى عالم العقل قبل الوجود الخارجي وهو الذى تسميه الصوفية بالتنزل العلمى ولا يريدون
بالعلم ارتسام صور الاشياء لكنهم يريدون صدور الاشياء منضمرة واحدة فى المرتبة
العقلية قائمة بالواجب لا بنفسها ولنبين ذلك بمثال،

اذا وضعت الخاتم على الشمعة انتقش فيها الحروف المكتوبة فى الخاتم فالحروف
الظاهرة فى الشمع انما كانت بعلة فاعلة وهو الخاتم وعلة قابلة وهي الشمعة وانما وجدت
عند اجتماعهما وانطباق احدهما على الآخر لكن للخاتم استعداد قائم به منذ كان الخاتم انه
لو انطبق عليه شيئ سواء كان شمعا او طينا فاض منه على ذلك الشيئ صورة الحروف فكل ما
وجد عند الانطباق كان ثابتا قبله فى نفس الامر قائما بالشمعة فكذلك كل ما وجد حينا

معنى العلم الازلى

من الزمان فانه كان قائمًا بالذات الالٰهية من حيث الثبوت ومن حيث انه كمال الواجب ومقتضاه وهذا هو الذى تسميه الصوفية بالفيض الاقدس والحكماء بالعقل

والحق ان العقل مستوعب لجميع الموجودات الخاصة الا ان الحكيم لم يتفطن الا بعقول الافلاك وليس هناك الا اربعة اصول الذات الالٰهية والعقل الصادر منه و النفس الكلية الصادرة منه ايضا بشرط العقل وبواسطته والهيولى الصادرة منه بشرط النفس الكلية كما قال مولانا عبد الرحمن الجامى فى بعض كلامه *ذات مع الصادر الاول علت تامۂ آن موجودی است که در مرتبۂ ثانیه ظاهر می شود، همچنین ذات مع الاول والثانی علت تامه امرے ثالث است انتهى۔*

وكلما يشاهد بالحس او يدرك بالعقل فانه حاصل من النكاح الواقع بين الهيولى والنفس فمن ذلك ما هو قريب من النفس قد ظهر فيه احكامها ومنه ما ظهر فيه احكام الهيولى اكثر وليس الهيولى الا التشخص فلما جاءت وقت صدور هذه الاشياء وتمت علتها برز الوجود على حسب الاستعدادات الثابتة من قبل القائمة بالذات الالٰهية فعبروا عن هذا المعنى بقولهم ان ظاهر الوجود ظهر بحكم باطن الوجود وانه وقعت بين ظاهر الوجود وباطنه نسبة معلومة الانية مجهولة الكيفية وقالوا الاعيان ما شمت رائحة الوجود ويريدون ان الذى يصدر منه الآثار انما هو الوجود فقط لكنه ظهر على قانون باطن الوجود،

فهذا القدر من وحدة الوجود ثابت عقلا وكشفا وقد حام حوله جميع الطوائف عن اهل العقل فمن قال بان الذوات متحدة فى الذاتية مختلفة فى الاوصاف انما اراد هذا المعنى ومن قال بان العالم متعين فى الهيولى الاولى والصورة العامة الجسمية

لم يبعد من هذه القاعدة كل البعد وقد اعترف بمقدمات هذه القاعدة من حيث يدرى او لا يدرى وقد اشرنا سابقا الى القول بان وجود الشئ عين حقيقته لا يصادم هذه المسئلة و كذلك القول بان الوجود صفة انتزاعية لا يصادمها ولكل قول محل ينطبق عليه،

بقي ههنا مسئلة مشكلة قد صعبت على الفرقة القائلة بوحدة الوجود وهي ان هذا الوجود عين الذات الواجبة او صادرة منها بطريق الابداع ولا بد من تحرير محل النزاع لان كلام القوم من الطرفين لا يخلو من التسامح والتجوز فيختلط القولان فاقول لا شبهة ان حال الانسان بالنسبة الى اعتباراته من الانسان بشرط لا وبشرط الشئ ولا بشرط الشئ غير حاله بالنسبة الى افراده فانا لا نشك ان الحال الاولى فيها الوحدة الحقيقية والكثرة الاعتبارية وفى الحال الثانية الكثرة الحقيقية والوحدة الاعتبارية والحال الاولى لا تخرج الانسان عن كونه كليا والحال الثانية تخرج عن ذلك فاذا استقرأنا مراتب ظهور الشئ فى مظاهره وتعينه فى بعض محتملاته وجدناها على منزلتين احدٰهما المنزلة التى يعبر عنها بالصدور والابداع والثانية المنزلة التى يعبر عنها بالتعين الاعتبارى،

وبعد هذا نقول اختلفت اقوالهم فى الوجود المنبسط على هياكل الموجودات فقال الشيخ صدر الدين القونوى فى اول كتاب مفتاح الغيب انه صادر من الذات الالٰهية وقال مولانا عبد الرحمٰن الجامى بان الفرق بين الذات الالٰهية والصادر الاول اعتباري ففى شرح اللمعات بعد ايراد سوال وجواب فى هذا المعنى، تحقیق آن است که فیض ہماں ذات فیض است اما باعتبار نسبت عموم وانبساط برحقائق ممکنات وایں نسبت از امور اعتباریہ است پس ذات ماخوذ باین نسبت از امور اعتباریہ باشد وفی نفسہا از امور حقیقیہ - انتہی

قولہ شرح لمعات

والحق عندی هو المذهب الاول کیف وتمایز الوجودات الخاصة فی الاحکام وثبوتها فی انفسها من اجلی البدیهیات فالتنزل الذی به تحصل هذه الاشیاء من المنزلة الثانیة لا محالة وان کان اسم التنزل والتعین یشمله والا لم یکن بین الافراد وبین نوعها الا الفرق الاعتباری المنقطع بانقطاع الاعتبار وکذلک بین کل خاص وعام الی ان یرتقی الامر الی الذات الالهیة،

لا یقال الصوفیة یلتزمون ان الحقائق الامکانیة اعتبارات واضافات لاحقة بالوجود لانا نقول الصوفیة یقولون بان النار غیر الماء وهما غیر الهواء وان الانسان غیر الفرس وان کان الوجود یشملها کلها فلاجرم انهم ارادوا بالاعتبارات والاضافات معنی لا یزاحمه هذا التغائر الذی یکون منشأ اختلاف الاحکام وهذا المعنی هو الذی یعبر عنه بان الکثرة حقیقیة والوحدة اعتباریة اذ لا نعنی بحقیقیة الکثرة الا تمایز الاحکام و اختلاف الآثار وتغایر الحقائق التی هی الوجودات الخاصة لاختلافها فی اصل الوجود و عدم رجوعها کلها الی الوجود الواحد المنبسط علی هیاکل الموجودات کلا فقولهم هذا اثبات للتنزل والظهور لا اثبات لمنزلة دون منزلة من منزلتی التنزل،

والصوفیة حیث قالوا العالم عین الحق ما ارادوا نفی الموجودات الخاصة الحاصلة من تنزل الوجود الی مراتب شتی بل ارادوا افادة معنی التنزل والظهور فکما ان المعقولی یقول زید وعمرو واحد یعنی به التماثل فی النوع لا الاتحاد من کل وجه ویقول الانسان والفرس واحد یعنی الاشتراک فی الحیوانیة ویقول الشجاع والاسد واحد یعنی به المشابهة فی الشجاعة فکذلک الصوفیة یقولون العالم عین الحق یعنون عینیة کله فی الوجود المنبسط وقیام الوجود بالحق الاول جل مجده لا نفی التمایز بالکلیة قال قائلهم ؎

المنبسط

"معنی کون العالم عین الحق"

اصل وجود

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد گر حفظ مراتب نہ کنی زندیقی

وحیث قالوا بالتنزل ارادوا معنی یعمّ المنزلتین،

لا یقال هب انك اثبت الحق الاول والصّادر منه فلا بدان الوجود والتحقق یشملهما اذ لا یصح ان یقال لهذا انه لیس بموجود ولا لذلك انه غیر موجود واذا کان الوجود یشملهما فالکلام جار فی هذا الوجود ولا بد انه الاول وانه فی المرتبتین جمیعا لانا نقول هذا الوجود مفروض قد قدّره العقل ولا ثبوت له فی نفس الامر بمنزلة انیاب الغوال،

وان فتشت حق التفتیش وجدت هذه المسئلة القائلة بان الارتباط بین الحادث والقدیم لیس الا المنزلة الثانیة المسماة بالتعین الاعتباری هي التی ترده الفطرة السلیمة المجبولة على التصدیق بتحقق الحقائق وتمایزها فیما بینها ولا ترد الفطرة مطلق التنزل الصادق بالصدور والابداع وبغیر ذلك بل یضطر الیه غیر ان هذه الاصول اعنی العقل والنفس والهیولی کل واحد منها عین الآخر من وجه وغیره من وجه فالعقل عین النفس من وجه کما صورنا فی استعداد نقوش الخاتم القائم بالخاتم والنقوش المنطبعة فی الشمعة القائمة بها وکذلك النفس عین الهیولی من وجه،

ولنضرب لذلك مثلا ایضا اذا تصورت فی نفسك کلیا اکتنفته الکلیات حتی حکم العقل بان مثله لا یوجد الا فی فرد واحد ثم وجد فی الخارج ذلك الجزئي فالفرق بین النفس والهیولی کالفرق بین الکلي الذی یحکم العقل بانه منحصر فی فرد واحد وبین الفرد الجزئي ولیس للهیولی عندنا حقیقة الا بروز النفس الکلیة فی صورة التشخص والتعین فهي مع هذه البرزة هیولی فالعارف اذا اراد بیان هذه العینیة لا بد ان یستعمل ما یوهم الفرق الاعتباري وبالجملة فتلك کلمة حق ارید بها الباطل،

حقیقت ہیولیٰ

ثم ان الشيخ المجدد قال فى مكتوباته الصفات الثمانية موجودة فى الخارج فلابد انها متميزة من الذات الواجبة فى الخارج ولكل صفة عدم يقابلها فللعلم عدم يقابله وهو الجهل وللقدرة عدم يقابلها وهو العجز وتلك العدمات لها تميز فى علم الحق فصارت بذلك التميز مرايا الاسماء والصفات ومجالي انوارها فحقائق الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة فى الاعدام المقابلة لها فالاعدام بمنزلة المادة لتلك الماهيات وعكوس الاسماء و الصفات بمنزلة الصورة الحالة فى المادة،

فحقائق الممكنات عند الشيخ ابن العربي تلك الاسماء والصفات متميزة فى العلم و عند الشيخ المجدد انما هي عدمات انعكست فيها انوار الاسماء والصفات وتلك العدمات وذلك الانعكاس انما كانت فى العلم ولكن الفاعل المختار جل مجده اذا شاء ان يوجد ماهية من الماهيات فى الخارج جعلها متصفة بالوجود الظلي فتصير موجودة فى الخارج بالوجود الظلي،

واختلفت اقواله فى العالم فقال مرة هو موجود فى الخارج وجودا ظليا وقال اخرى هو موجود فى الوهم الا ان الله تعالى اتقنه فى تلك المرتبة فصار امرا وهميا متقنا،

اقول اعلم ان لفظة حقائق الممكنات تطلق على معان احدها الوجودات الخاصة فللانسان حقيقة وللفرس حقيقة وللحمار حقيقة وتلك الحقائق امور متحققة فى الخارج و على هذا فحقائق الممكنات ما يتعقله العاقل فى نفسه عند اطلاق هذه الاسماء لا غير وعلى هذا الاصل يخرج قولهم وجود حقائق الاشياء ثابتة،

وثانيها الامور الثابتة التى ليست بموجودة فى حد ذاتها ولا معدومة فاذا انضمت بضميمة هي الوجود صارت موجودة والا كانت معدومة والحقائق بهذا المعنى هي التى يسميها المعقولى بالماهيات الا ان المعقولى عقل انها امور ليست بموجودة ولا معدومة و

لزمه القول بثبوتها من حيث يدرى اولا يدرى ولم يعقل ارتباطها باوّل الاوائل وثبوتها بالفيض الاقدس قبل وجودها بالفيض المقدس وكوشف الصوفي القائل بوحدة الوجود عن تلك الحقائق الثابتة وارتباط بعضها ببعض وتقدم بعضها على بعض في المرتبة العقلية قبل الوجود الخارجي فعرف ان الذات المقدسة تجلت اولا على نفسها بان علمت بنفسها وبما هو مقتضى نفسها وبكمالها القائم بها وامكان تطور مظاهرها باطوار شتى وعلمها ذلك هو عين الاقتضاء عند التحقيق وليس المراد بالعلم ارتسام صور الاشياء في نفسها،

ثم ما كان استعداد المظاهر الكلية الفعالة القاهرة المقدسة يسمى بالاسماء وما كان استعداد المظاهر الجزئية المنفعلة المنقهرة المتلطخة يسمى باعيان الممكنات فحقايق الممكنات على هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول،

المعنى الثالث يحتاج الى تمهيد مقدمة وهي ان احدى القبيلتين منطبقة على الاخرى فكل ما في الاسماء ظهر في حقائق الممكنات فحقائق الممكنات وحقائق الاسماء عندهم متقابلات احدى القبيلتين في غاية القوة والتمام واخرى في غاية الضعف والنقصان و الضعف هو عدم بعض ما في القوي من القوة والنقصان هو عدم بعض ما في التام من التمام مع الاشتراك في الاصل بوجه من الوجوه فلا جرم هناك اصل الامر ثابت في احد الطرفين على الوجه الاتم ممتزج في الطرف الآخر بالعدم،

ثم نقول من اراد التعبير عن تاصّل الاسماء وفرعية الممكنات في هذه المرتبة فله عبارتان كلتاهما صحيحة احدٰهما ان حقائق الممكنات هي الاسماء والصفات متميزة في مرتبة العلم والثانية ان حقائق الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة في الاعدام المقابلة لها ولا فرق بين العبارتين الا فرقا ضعيفا لا يعبأ به عند المفتشين عن حقائق الاشياء

علیٰ ماھی علیہ،

الرّابع ایضا یحتاج الیٰ تمہید مقدمۃ ھی ان الصوفیۃ قد یسمون الاولیٰ معشوقا والثانیۃ عاشقا والمرتبۃ العلیا الظاھرۃ فی الجمیع عشقا وھذا اصطلاح صاحب اللمعات،

ثم ان المعشوق یتدلی الیٰ عاشقہ ویجذبہ الیہ فیقال للسالک الذی غلب حالہ ھذا الجذب بانہ مراد او محبوب کما کان فی قصۃ سیدنا ابراھیم علیہ السلام جذبتہ العنایۃ الی المراتب الوجوبیۃ من حیث لا یدری فاھتدی الی الذی فطرہ وتذکر من حال الافلات ان ربہ الذی فطرہ منزہ عن ھذہ الذمائم،

وقد یترقی العاشق الیٰ معشوقہ ویسیر الیہ بالریاضات البدنیۃ والنفسانیۃ وتجرید وجہ الروح فیقال للسالک الذی غالب حالہ ھذا السلوک مریدا او محبا وقد یتدلی المعشوق ویترقی العاشق فیجتمعان فی الوسط وھذا السالک ینوبہ بوارق الطرفین فیقال لہ السالک المجذوب والمحب المحبوب والمرید المراد،

ومعنی ھذا الکلام ان للہ تعالیٰ تجلیا فی قلب الشخص الاکبر وان لھذا التجلی انبساطا وانشراحا فی حظیرۃ القدس وان لہ عکوسا ومجالی فی الملأ الاعلیٰ فینطبق علیٰ ھذا التجلی الاسماء التسعۃ والتسعون وان للہ تعالیٰ ارادۃ حینا بعد حین وعلما متجددا ورضا متجددا وسخطا متجددا بحسب ھذا التجلی فھذا التجلی مع ما فی حیزہ ھو الذی یسمونہ بالمعشوق وانما سموہ بالمعشوق لان النفوس البشریۃ منجذبۃ الیہ انجذاب الحدید الی المغناطیس وقد ذکرنا ذلک فی صدر ھذہ المقالۃ والیہ السیر والسلوک وبہ الاتصال الذی یقصدہ الصوفیۃ،

وقد یفضی الاسباب الخفیۃ الیٰ ان یرید الحق اصطفاء عبد وھو جار فی غلواء

علی ذلک لا نقلی ولا عقلی اما الاول فلان غایۃ ما فی الباب ان ھناک حقیقۃ یصح اطلاق السمیع والعلیم ونحوھما علیہا عرفا ولغۃ اما ان ھناک صفات متغایرۃ فکلا،

ومن انصف من نفسہ عقل ان الناس اذا استعملوا افعال الصفات واسمائہا لا یلتفتون الی تمائز الصفات وکونہا زائدۃ علی الذات اصلا ولکنہم یلتفتون الی صدور الآثار لا غیر فان من رأی شیئا یتحرک ویمشی ویحس یسمیہ حیا بسبب ھذہ الآثار لا غیر ولا یلتفت الی ان الحیوۃ صفۃ زائدۃ او ھی ذاتی للحیوان الی غیر ذلک من التدقیقات الفلسفیۃ،

واما الثانی فلان العقل ما شھد الا بکونہ بحیث یصدر منہ ھذہ الآثار واما ان ذلک منحصر فی زیادۃ الصفات فکلا بل من انصف من نفسہ عقل ان کون الصفات بمنزلۃ الاعراض الحالۃ فی محلہا القائمۃ بموصوفاتہا ھو اعظم التشبیہ فان قال قائل ھذا مذھب اھل السنۃ فیجب قبولہ قلنا اھل السنۃ عندنا ھم اھل القرون المشھود لہا بالخیر،

وما روی عن احد منہم انہ تکلم فی الصفات ھل ھی زائدۃ او لا وعلی تقریر زیادتہا ھل ھی امور انتزاعیۃ ام خارجیۃ واما ھذہ الفرقۃ من المتأخرین التی تدعی لنفسہا انہا اھل السنۃ فعلی تقدیر ان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الدین [illegible] [illegible] [illegible] السامعین فنحن رجال وھم رجال،

وکذلک اختلاف [illegible] فی ان العالم موجود خارجی بوجود ظلی او موھوم متفق اختلاف [illegible] [illegible] اذا [illegible] ان الوجودات الخارجۃ [illegible] بحیث [illegible] من آثارھا سواء [illegible] لا التحقق وجودا خارجیا او وجودا [illegible] متقنا،

وان سألتمونی عن الحق الصراح قلت ان الذات الالٰہیۃ من حیث ھی ھی اجل من ان تکون فی الخارج او فی الاذھان اذ الخارج اسم للنفس الرحمانی وفی الاذھان کنایۃ عن نعم الحق

تجلي عظيم هو في الخارج ويوصف الحق بانه في الخارج او في العماء بشرط هل التجلي،

وان سألتني عن هذه الاقوال كلها ما انكرت عليها الا من جهة التعبير او من جهة ذكر شيء في غير محله والافقل ما يشير صاحب كشف الى ما ليس له حقيقة اصلاً،

فالقول بالصفات الثمانية له وجه وجيه وهو ان اوائل النفس الرحماني المتمثل فيه الذكر والتجلي الاعظم تسمى عند الاشاعرة بالصفات ولذلك قالوا بصدورها بالايجاب وبقدمها زمانا غير انهم سموا شيئا واحدا باسماء شتى باختلاف الجهات والاعتبارات وكم من اختلاف في الجهات يلتوي في صدور الناس حتى يظنونه من باب اختلاف الحقائق كالبياض والابيض هما واحد في الحقيقة الا ان البياض اسم له من حيث انه مأخوذ بشرط لا وان الابيض اسم له من حيث انه مأخوذ بشرط الشيء فكذلك سموه حيوة من حيث انه صفة يستتبع العلم بنفسه وبحقائق الممكنات وعلما من حيث انه تمثل فيه حقائق الاشياء قبل تكونها في الخارج وقدرة من حيث انه ينجس منها خلق الخلائق وارادة من حيث ان التجلي الاعظم ينبعث منه تخصيص احد المتساويين وكلاما من حيث انه ينزل منه الوحي على قلوب الانبياء والملائكة وسمعا وبصرا من حيث انه مبدأ الانكشاف المبصرات والمسموعات،

وكذلك كلام مولانا عبد الرحمن الجامي عندي مسلم فان مقصوده نفي تأصل الحقائق بحيالها ومقصوده انها اعتبارات واضافات للوجود الحق بمعنى ان الوجود ظهر فيها وتعين بها لا بمعنى الفرق الاعتباري واذ قد اكملنا الجواب فلنختم الرسالة والحمد لله تعالى اولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين آمين،

تفہیم

الحمد لله رب العلمين الذين اصطفى من عباده العلماء الراسخين والعباد الخاصين

العرض والجوهر

وجعلهم ورثة الانبياء والمرسلين واخذ منهم ميثاق ان يهتدوا بهداتهم في امر الدنيا والدين
نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا من يهده الله فلا مضل له ومن
يضلله فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا محمدا
عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم تسليما
كثيرا - امابعد فيقول العبد الضعيف الفقير الى رحمة الله الكريم ولي الله بن الشيخ
عبد الرحيم تغمدهما الله بفضله الجسيم ان نعم الله عزوجل على مولانا المحقق والعالم
المدقق الراسخ في العلم والزهد واليقين والتصديق الذى هو كاسمه بدر الحق في افق التحقيق
كثيرة وافرة من اجلها العلم بالكتاب والسنة والزهد في مزخرفات الدنيا والرغبة الصادقة
فيما عند الله من حسن الجزاء والسمت الصالح القويم والعزيمة في سلوك الصراط المستقيم و
سلامة الذهن في العلم والاخلاص في العمل وتعلق القلب بالله عزوجل،

ومن اجلها ما ساقه الله اليه من صحبة الاولياء الكرام والصالحين الاخيار لاسيما شيخ
الطريقة وامام الحقيقة سيدى الوالد الذى افيضت عليه الاحوال العظمى وظهرت على
يده الكرامات الكبرى وكان آية من آيات الله في الطريقة والعلم والتقوى وشيخنا الاجل
الانبل عبد الرحيم بن وجيه الدين الدهلوي وجدى ابي اخي الذى هدى به الله تعالى خلقا
كثيرا من عباده في العلم والطريقة والشيخ محمد بن عاقل بن ابي الفضل البهلتي جزاهما الله
عنا وعن سائر المستفيدين خير الجزاء وهذا امارة رحمة الله وهدايته كما قيل من لم ير
مفلحا لم يفلح فصحبهما وخدمهما دهرا طويلا وتأدب بهما وتعلم منهما شيئا كثيرا،

ومن اجلها ما القى في روعي انه من دعاة السنة السنية وانه الخليق بان يدعو
الناس الى ثلاثة اشياء الى العقيدة الصحيحة المستنبطة من السنة والعمل القويم المأخوذ

من صحاح الاحادیث ثم تفسیرها وشرحها من هولاء الفقهاء الکرام ما هو اوفق بالسنة و اقرب الی ظاهر الحدیث ومعروفه عند اهل هذا الشأن والاخلاص فی العبادة الذی اجری الله عادته انه لا یتحقق او قلما یتحقق الا بممارسة الاشغال المأثورة عن مشایخ الطریقة والصحبة معهم والمواظبة علی تعلق القلب بالله تعالی علی معنی الایثار والمحبة والتعظیم،

فها انا اجزت له ان یأخذ البیعة توثیقا للتوبة توکیدا للمیثاق کما امر الله رسوله صلی الله علیه وسلم واخذ بها مشائخ الصوفیة وان یلقن الاشغال مما وصل الینا عن مشائخنا النقشبندیة کما اجازنی بذلک والدی قدس سره عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بلا واسطة فانه رآه صلی الله علیه وسلم فی مبشرة وبایعه واخذ منه النفی والاثبات واستنار بنور صحبته وامره بدعوة الخلق الی الحق و ایضا عن السید عبد الله عن الشیخ آدم البنوری عن الشیخ احمد السرهندی،

واما النقشبندیة فعن الشیخ خواجه محمد باقی واما الجیلانیة فعن ابیه الشیخ عبد الاحد السرهندی عن شاه کمال الکیتهلی وایضا عن الخلیفة ابی القاسم عن ملا ولی محمد عن الامیر الکبیر ابی العلاء،

وایضا عن روحانیة جدة الام الشیخ رفیع الدین عن ابیه قطب العالم عن ابیه عبد الحق عن الشیخ عبد العزیز عن قاضی خان یوسف الناصحی عن مشائخ الچشتیة رضی الله عنهم اجمعین،

واجزت له ایضا ان یدرس التفسیر والحدیث والفقه والسلوک والتی بعد التامل والمطالعة وتتبع الشروح وکلام کبراء الفن کما اجازنی بذلک والدی قدس سره عند قرائتی علیه کتاب العلم من صحیح البخاری عن استاذه میر زاهد عن میرزا فاضل عن شیوخ کثیرة منهم ملا یوسف کوسج وکما اجازنی الثقة الثبت الحاج محمد افضل

عن الشيخ عبد الاحد عن ابيه الشيخ محمد سعيد عن جده الشيخ احمد السهرندي باسناده الطويل الذي لا يطيقه هذه الورقة وهو مذكور في مقدمات مشكوٰة المصابيح وصحيح البخاري وغيره من الكتب الستة وههنا انا اقول يده كيدي فمن بايعه واخذ منه الطريقة فكانما بايعني ومن اخذ مني ومن بايعني فكانما بايع ابي واخذ منه ومن بايع ابي قدس سره واخذ منه فكانما بايع رسول الله ﷺ واخذ منه قال الله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما،

واشترط عليه الحرص على السنة والاجتناب عن البدعة والزهد في الدنيا والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتأدب مع السلف من العلماء والصوفية والاخذ بسيرتهم في مجامع امره وان لا يخاف في الله لومة لائم فان وفى بالشرط فذلك ظني به وان نكث فسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين كتبنا هذه السطور يوم الاثنين الثاني والعشرين من ربيع الاول سنة ١١٤٣ھ،

تفهيم

ان الله تعالى عين افاضة انوار الغيوب وجعله فائزا بالخير من كل جهة الا ان ظهور هذه الصفة على رؤس الخلائق لا يكون الا بعد حين الا ترى ان الانبياء صلوات الله عليهم انما ظهر معانيهم بعد شدة ومدة فكذلك ورثتهم من الكمل وكم من نبي لم يظهر انواره الا بعد ذهابه بسبيله الا ترى ان النبي ﷺ زوي له مشارق الارض ومغاربها ثم اعطي مفاتيحها وقيل هلك كسرى فلا كسرى بعده وهلك قيصر فلا قيصر بعده ولم يظهر هذا الفتح الا بعد ذهابه لسبيله فاعلم ان لكل شيء اجلا معلوما ۔ قل ان [illegible] [illegible]

تفہیم

الحمد لله ملہم الحکم ومفیض النعم والصلوٰة والسلام علیٰ سید العرب والعجم وعلیٰ آلہ وصحبہ اہل الفضل والکرم اما بعد میگوید فقیر ولی الله عفی عنہ این کلمات چند است کہ اولاد واحباب خود را بآن وصیت میکنم سمیتہا بالمقالۃ الوضیئۃ فی النصیحۃ والوصیۃ حسبنا الله ونعم الوکیل وہو الہادی الی سواء السبیل۔

وصیت اول این فقیر چنگ زدن است بکتاب وسنۃ دراعتقاد وعمل وپیوستہ بتدبیر ہر دو مشغول شدن وہر روز حصۂ از ہر دو خواندن واگر طاقت خواندن ندارد ترجمۂ ورقی از ہر دو شنیدن ودر عقائد مذہب قدماء اہل سنۃ اختیار کردن واز تفصیل وتفتیش آنچہ سلف ...... تفتیش نکردند اعراض نمودن وبتشکیکات معقولیان خام التفات نکردن ودر فروع پیروی علماء محدثین کہ جامع باشند میان فقہ وحدیث کردن ودائما تفریعات فقہیہ را بر کتاب وسنۃ عرض نمودن آنچہ موافق باشد درحیز قبول آوردن والا کالائی بد بریش خاوند دادن امۃ را ہیچ وقت از عرض مجتہدات بر کتاب وسنت استغنا حاصل نیست وسخن متقشفۂ فقہا کہ تقلید عالمی را دست آویز ساختہ تتبع سنت را ترک کردہ اند نشنیدن وبدیشان التفات نکردن وقربت خدا جستن بدوری اینان **وصیت دیگر** خدام بالمعروف چنانچہ بخاطر این فقیر ریختہ آنست کہ در فرائض وکبائر ذنوب وشعائر اسلام بعنف امر معروف ونہی منکر باید کرد وباکسانیکہ دران باب تساہل دارند صحبت نہ باید داشت ودشمن ایشان باید بود ودر سائر اوامر خصوصا در آنچہ سلف یا خلف اختلاف کردہ باشند امر معروف ونہی منکر تبلیغ آن حدیث است وبس وعنف دران مستحسن نیست۔

وصیت دیگر آنست کہ دست در دست مشایخ این زمان ہرگز نباید داد وبیعت بایشان نباید کرد وبغلو عام مغرور نباید بود وبکرامات زیرا کہ اکثر غلو عام بسبب رسم است وامور رسمیہ را حقیقت اعتباری نیست وکرامات فروشان این زمانہ ہمہ الا ماشاء الله طلسمات ونیرنجات را کرامات

دانستہ اند تفصیل این اجمال اینکہ اشہر اصناف خرق اشراف بر خواطر است و انکشاف واقعات آیندہ و اشراف و کشف را طرق بسیار است از انجملہ است باب ضمیر علوم نجوم و رمل نہ پنداری کہ حکم در نجوم موقوف است بر تسویۂ بیوت و رمل راز آنچہ در کار است ما تجربہ کردہ ایم کہ ماہر در فن نجوم چون دانست کہ الحال کدام دقیقہ است از دقایق رد ز از اینجا ذہن او منتقل می شود بطالع وہم بیوت و مواضع کواکب و احکام آن در خاطرش صورت می بندد گویا صفحۂ تسویۃ البیوت مقابل وایستادہ است وہم چنین ماہر در فن رمل گاہے در دل خود معین می کند کہ فلاں انگشت را لحیان قرار دادم و فلاں انگشت را فلان شکل و در ذہن صورت می بندد کہ ازین اشکال کدام متولد می شود تا آنکہ را نجہ می نہادہ حاضر می شود و از انجملہ باب کہانۃ است یا نواعہا و آین فن بغایۃ متسع است تارہ باحضار جن و تارۃ بغیر آن و از انجملہ باب طلسم است کہ قوائی کواکب را در صورتی بند می کنند و از ان اشراف حاصل می شود و اعمال جوگ کہ بعضی ملاخطاب جوگیہ را خاصتی تمام است در اشراف و کشف من ارا د تحقیق ذلک فلیرجع الی کتب ہذہ الفنون۔

وہمت بستن بر کاری و بشکل ہیبت برآمدن و دل را بر دل کسی داشتن و طالب را مسخر کردن ہمہ از فنون نیرنج است چند ملاحظہ ہستند کہ باین کار میرسانند صلاح و فجور سعادت و شقاوت و مقبول بودن یا مردود بودن درینجا ہیچ فرق پیدا نمی کند

وہم چنین وجد و شوق و قلق و سرایت این حالت در حاضران نشاان حدۃ قوۃ بہیمیہ است لہذا ہر کہ قوۃ بہیمیہ او قوی تر وجد او زیادہ تر۔

آری این اعمال و این احوال بعضی صالحان ہم می کنند بہ نیتی از نیات نیک و این قدر آنہا را از کرامات می گردانند کما لا یخفی و بسیاری از سادہ لوحان را دیدہ ایم کہ چون این اعمال را از شیخی فرا گرفتہ اند آنرا عین کرامات می دانند۔

چارۂ کار آنکہ کتب حدیث مثل صحیح بخاری و مسلم و سنن ابی داود و ترمذی و کتب فقہ حنفیہ و شافعیہ
را بخواند و عمل بر ظاہر سنت پیش گیرد و اگر حق سبحانہ در دل او شوق صادق کرامت فرماید و طلب این راہ
غالب شود کتاب عوارف را از آداب نماز و روزہ و اذکار و معموری اوقات پیش گیرد و در رسائل نقشبندیہ را
در طریق پیدا کردن یادداشت و دیدن بزرگان این ہر دو باب را بوجہی روشن نوشتہ اند کہ احتیاج
به تلقین ہیچ مرشد نماندہ چون کیفیت نور عبارت و نسبت یادداشت حاصل شد بران مواظبت
نماید اگر درین فرصت عزیزی را یابد کہ صحبت او منتج جذب است و تاثیر صحبت او در مردمان در میگیرد
با وے صحبت دارد تا آنکہ حالت مطلوبہ ملکہ گردد بعد ازان بگوشہ بنشیند و بدان ملکہ مشغول باشد
و درین زمانہ ہیچ کس نیست الا ما شاء اللہ کہ من جمیع الوجوہ کمال داشتہ باشد اگر از یک وجہ
کمال دارد و از وجہ دیگر عاطل است پس ہمان کمال را حاصل باید کرد و از چیزہای دیگر نظر باید پوشید
خذ ما صفا و دع ما کدر نسبتہای صوفیہ غنیمت کبری است و رسوم ایشان ہیچ نمی ارزد و این سخن
بر بسیاری گران خواہد بود اما مرا کاری فرمودہ اند و بر حسب آن می باید گفت و بر گفتہ زید و عمر تعریض
نمی باید کرد۔

وصیت دیگر۔ باید دانست کہ میان ما و اہل زمان اختلاف است صوفی نشان گویند کہ اصل
مطلوب فناء و بقاء و استہلاک و انسلاخ است و مراعات معاش و اقامت طاعات بدنیہ کہ شرع
بدان وارد شدہ برائے آنست کہ ہمہ کس آن اصل را نمی توانند بجا آورد و ما لا یدرک کلہ لا یترک کلہ و متکلمان
گویند کہ غیر از انچہ شرع بدان وارد شدہ چیزے مطلوب نیست و ما میگوئیم مطلوب باعتبار صورت نوعیہ
انسان بجز شرع نیست و شارع بیان ان اصل فرمود برای خاصہ تفصیل این اجمال آنکہ نوع انسان
بوجہی مخلوق شدہ کہ جامع است میان قوۃ ملکیہ و بہیمیہ و سعادت وی در تقویت ملکیہ است و شقاوت
وی در تقویت بہیمیہ و بوجہی مخلوق شدہ کہ نفس وی رنگہای اعمال و اخلاق قبول کند و در جذر خود در آرد

او بعد موت آنرا استصحاب سازد بمثال آنکہ بدن وی کیفیات غذا را برمیدارد و با خود مستصحب می سازد و لہذا تجمہ و حمی و غیر آن مبتلا می گردد و بوجہی مخلوق شدہ کہ می تواند لحوق بحظیرۃ القدس و تلقی الہام از انجا کند و آنچہ در حکم الہام است از تلقی سرور و بہجت اگر بہ نسبت آن ملائکہ ملائمتی داشتہ باشد و تلقی ضیق و وحشت اگر بہ نسبت ایشان منافرتی کسب نمودہ بود۔

بالجملہ چون نوع ایشان بوجہی واقع شدہ بود کہ اگر ایشان را با ایشان گذارند امراض نفسانیہ اکثر افراد را الم رساند حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بمحض فضل و کرم خود کارسازی ایشان کرد و برائی ایشان تعیین راہ نجات نمود و ترجمان لسان غیب کہ حضرت پیغامبر است از ایشان بدیشان فرستاد تا نعمت تمام شود و در بینی کہ اول تقتضیٰ ایجاد ایشان بود دیگر باردست ایشان گرفتہ باشد پس صورت نوعیہ بلسان حال شرع را از مبدأ فیاض دریوزہ کردہ و حکم آن لازم است جمیع افراد نوع را بحکم سریان صورت نوعیہ در ایشان و خصوصیت افراد را در انجا دخلی نیست۔

و فناء و بقاء و استہلاک و غیر اینہا مطلوب اند با عتبار خصوصیت افراد زیراکہ بعض افراد در غایۃ علو و تجرد مخلوق می شوند و خدائے تعالیٰ اینہا را براہ ایشان دلالت می فرماید و آن حکم نوامیس نیست بلکہ لسان حال این فرد از جہت خصوصیت فردیہ تقاضا ءآن کرد و کلام شارع ہرگز بران معانی محمول نیست نہ صریحاً و نہ اشارۃً۔

آری تو می این مطالب را از کلام شارع فہمیدہ اند مثل آنکہ کسی قصۂ لیلی و مجنون شنود و ہر سخنی لا بر سر گذشت خود حمل نماید و آنرا در عرف ایشان اعتبار گویند

و بالجملہ افراط در مقامات انسلاخ و استہلاک و مشغول شدن ہر کس فنا کس با آن داء عضال است و رسالۃ مصطفویہ خدا رحم کنا و کسی را کہ سعی در اخمال آنہا کند گو بحسب بعض استعدادات اصلی داشتہ باشد ہر چند این سخن بر بسیاری از صوفیۂ زمان دشوار خواہد بود اما مرا کاری فرمودہ اند بر حسب آن میگویم

مرا با دیدو عمر کاری نیست ۔

وصیت دیگر ۔ آنکہ درحق اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتقاد نیک باید داشت و زبان را بجز مناقب ایشان جاری نباید ساخت درین مسئلہ دو صنف خطا کردہ اند قومی گمان میکنند کہ ایشان باہم سینہ صاف بودند و ہرگز مشاجرات میان نگذشتہ و این وہم صرف است زیرا کہ نقل مستفیض بثبات مشاجرات ایشان و انکار این نقل مستفیض نمی توان کرد و قومی چون این چیزہا بدیشان منسوب دیدند زبان بہ طعن و لعن کشادند و در وادی ہلاک افتادند ۔

برین فقیر ریختہ اند کہ اگرچہ اصحاب معصوم نبودند و از بعضی عوام ایشان ممکن کہ چیزہا بوجود آمدہ باشد کہ اگر از دیگران بمثل آن بوجود آید مورد طعن و لعن و جرح گردد اما ما موریم بکف لسان از مساوی ایشان و ممنوع از جرح و طعن ایشان تعبداً برائے مصلحتی و آن مصلحت آنست کہ اگر فتح باب جرح در ایشان شود روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منقطع گردد و در انقطاع روایت برہم خوردن ملت است و چون روایت از ہر صحابی برداشتہ شود و اکثر احادیث مستفیض باشند و تکلیف است بحجتی قائم گردد و جرح بعض دران نقل خللے نکند ۔

این فقیر از روح پر فتوح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوال کرد کہ حضرت چہ می فرمایند در باب شیعہ کہ مدعی محبت اہل بیت اند و صحابہ را بد میگویند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنوعی از کلام روحانی القاء فرمودند کہ مذہب ایشان باطل است و بطلانِ مذہب ایشان از لفظِ امام معلوم می شود چون ازان حالت افاقت دست داد در لفظ امام تامل کردم معلوم شد کہ امام باصطلاح ایشان معصوم مفترض الطاعۃ منصوب للخلق است و وحی باطنی درحق امام تجویز می نمایند پس در حقیقت ختم نبوت را منکر اند گو بزبان آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء میگفتہ باشند و چنانکہ درحق اصحاب اعتقاد نیک باید داشت ہم چنان درحق اہل بیت معتقد باید بود و صالحین ایشان را بمزید تعظیم تخصیص باید کرد و قد جعل اللہ لکل شیء قدرا

ــــه راجع تاویل مختلف الحدیث لابن قتیبہ ۱۲

این فقیر را معلوم شده است که ائمه اثنا عشر رضی الله عنهم اقطاب نسبتی بودند از نسبتها و رواج تصوف مقارنِ انقراض ایشان پیدا شد اما عقیده و شرع را بجز از حدیث پیغمبر صلی الله علیه وسلم نتوان گرفت۔

قطبیة ایشان امری است باطنی بتکلیف شرعی کار ندارد و نص و اشارهٔ هریکی بر متاخر باعتبار همان قطبیة است در مورد امامت که می گفتند راجع همان است که بعض خلص یاران خود را بران مطلع می ساختند پس از زمانی قومی تعمق کردند و قول ایشان را بر محلی دیگر فرود آوردند والله المستعان۔

وصیت دیگر۔ طریق تعلیم علم چنانکه بتجربه محقق شده آنست که نخست رسائل مختصر صرف و نحو درس گویند سه سه نسخه از هریکی یا چهار چهار بقدر ذهن طالب بعد ازان کتابی از تاریخ یا حکمت عملی که بزبان عربی باشد آموزند و دران میان بر طریق تتبع کتب لغت و برآوردن مشکلے از جائی آن مطلع سازند چون قدرت بر زبان عربی یافت موطأ بروایة یحیی بن یحیی مصمودی بخوانانند و هرگز آنرا معطل نگذارند که اصل علم حدیث است و خواندن آن فیضها دارد و ما را استماع جمیع آن مسلسل است بعد ازان قرآن عظیم درس گویند بآن صفت که صرف قرآن بخوانند بغیر تفسیر و ترجمه گویند و هرانچه مشکل باشد در نحو یا در شان نزول متوقف شود و بحث نماید بعد فراغ از درس تفسیر جلالین را بقدر درس بخوانند درین طریق فیضها است بعد ازان دریک وقت کتب حدیث می خوانده باشد از صحیحین وغیر آنها و کتب فقه و عقاید و سلوک و دریک وقت کتب دانشمندی مثل شرح ملا و قطبی وغیر آن الی ماشاء الله و اگر میسر آید که مشکوٰة را یکروز بخوانند و روز دیگر شرح طیبی بقدر آنچه روز اول خوانده است بخوانند خیلی نافع است۔

وصیت دیگر۔ ما مردم غریبیم که در دیار هندوستان آبا ما بغربة افتاده اند عربیة نسب و عربیة لسان هر دو فخر ما است که ما را بسید اولین و آخرین و افضل انبیاء المرسلین و فخر موجودات علیه و علی آله الصلوات والتسلیمات نزدیک میگرداند شکر این نعمت عظمی آنست که بقدر امکان عادات و رسوم عرب

اول کہ منشأ آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم از دست ندہیم ورسوم عجم وعادات ہنود را درمیان خود نگذاریم
اخرج البغوی عن ابی عثمان النہدی قال اتانا کتاب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ونحن باذربیجان
مع عتبۃ بن فرقد اما بعد فاتزروا وارتدوا وانتعلوا والقوا الخفاف والقوا السراویلات وعلیکم بلباس
ابیکم اسماعیل وایاکم والتنعم وزی العجم وعلیکم بالشمس فانہا حمام العرب وتمعددوا واخشوشنوا واخشوشبوا
واخلولقوا واعطوا الرکب وانزوا نزوًا وارموا الاغراض وفی روایۃ وانزوا علی ظہور الخیل نزوًا یعنی چون عرب
برائی جہاد باطراف عجم منتشر شدند حضرت عمر رضی اللہ عنہ ترسیدند کہ رسم عجم را اختیار کنند ورسم عرب را
ترک نمایند پس بدیشان نامہ نوشتند کہ ازار بندید وچادر پوشید ونعل پوشید وبگذارید موزہا را
وبگذارید سراویلہا را ولازم گیرید لباس پدر خود اسماعیل را وخود را دور دارید از تنعم وہیئۃ عجم ولازم گیرید
نشستن در آفتاب ہر آئینہ آفتاب حمام عرب است وبرسم قوم معد باشید ودرشت لباس باشید
وسخت گذران باشید وکہنہ پوشی خو کنید وتناول کنید شتر ان را یعنی بگیرید ورام سازید وجست کردہ
سوار شوید بر اسپان وتیر اندازید بہ نشانہا

یکی از عادات شنیعہ ہنود آنست کہ چون شوہر زنی بمیرد نگذارند کہ آن زن شوہر دیگر کند و این
عادت اصلا در عرب نبود نہ قبل از آنحضرت ونہ در زمان آنحضرت ونہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
خدا تعالیٰ رحمت کناد بر آنکس کہ این عادت شنیعہ را متلاشی سازد واگر ممکن نباشد کہ از عموم ناس مرتفع
شود درمیان قوم خود اقامت این عادت عرب باید کرد واگر این نیز ممکن نباشد این عادت را قبیح باید
دانست وبدل دشمن آن باید بود کہ ادنی مراتب نہی منکر ہمین است ۔ ودیگر از عادات شنیعہ ما مردم
آنست کہ مہر بسیاری معین کنند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرف ما در دین ودنیا با آنحضرت منتہی
می شود مہر اہل بیت خود کہ بہترین مردم اند دوازدہ اوقیہ ونشی مقرر فرمودہ اند وآن پانصد درم است
ودیگر از عادات شنیعہ ما مردم اسراف است در افراح ورسوم بسیار در ان مقرر کردن از آنچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

در شادیہا مقرر کردہ بودند و شادی است ولیمہ و عقیقہ این ہر دو را باید گرفت و غیر آن را باید گذاشت یا اہتمام در التزام آن نباید کرد و دیگر از عادات شنیعۂ ما مردم اسراف است در ماتمہا و سیم و چہلم و ششماہی و فاتحہ سالینہ و این ہمہ را در عرب اول وجود نبود مصلحت آنست کہ غیر تعزیت وارثان میت تا سہ روز و اطعام ایشان یکشبانروز رسمی نباشد بعد سہ روز نساء قبیلہ جمع شوند و طیب در ثیاب نساء میت استعمال کنند و اگر زوجہ است بعد انقضائی عدت قطع احداد نماید۔

سعید آن کسی است کہ بلسان عرب در صرف و نحو و کتب ادب مناسبت پیدا کند و حدیث و قرآن را دراک نماید اشتغال بکتب فارسیہ و ہندیہ و علم شعر و معقول و ہرچہ حرور یہ پیدا کردہ اند و ملاحظہ تاریخہا و ماجریات ملوک و مشاجراتِ اصحاب ہمہ ضلالت در ضلالت است و اگر رسم زمانہ مقتضی اشتغال بآن گردد اینقدر ضروراست کہ این را علمِ دنیا دانند و از ان متنفر باشند و استغفار و ندامت کنند و ما را لابد است کہ بحرین محترمین رویم و روئی خود را بر آستانہا مالیم۔

سعادت ما درین ہست و شقاوت ما در اعراض ازین۔

وصیت دیگر۔ در حدیث آمدہ است من ادرک منکم عیسی ابن مریم فلیقرأہ منی السلام این فقیر آرزوئی تمام دارد کہ اگر ایام حضرت روح اللہ را دریابد اول کسی کہ تبلیغ سلام کند من باشم و اگر من آنرا نہ دریافتم ہر کسی کہ از اولاد یا اتباع این فقیر زمان بہجت نشان آنحضرت دریابد حرص تمام کند در تبلیغ سلام تا کتیبۂ آخرہ از کتائبِ محمدیہ ما باشیم والسلام علی من اتبع الہدی۔

تفہیم فی مبشرات النبی الکریم

مبشرة (۱)

رأیت النبي صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام کأنی دخلت علیه وقعدت بین یدیه وهو مراقب واضع ذقنه علی صدره ففاضت علي منه صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث صور مثالیة الاولی جسم مخروطي لکل من اعلاه واسفله عرض واسفله اکثر عرضا من اعلاه والثانیة جسم مبطوح کالصحفة فی وسطه کالعود المرکوز فیه والثالثة عود قائم علی الارض فوقه جسم کالصحفة،

ثم فاض علي ان الاولی تمثیل لنسبته صلی اللہ علیہ وسلم فانها مستوعبة لتهذیب المراتب السافلة الجسمانیة والعالیة الروحانیة والثانیة تمثیل لنسبة السالکین الذین فسحت نسبتهم فیما یلی الاسفل فقط والثالثة تمثیل لنسبة المجذوبین الذین فسحت نسبتهم فی ما یلی الاعلی فقط،

فلما فهمت المراد بهذه الصور الثلاث رفع النبي صلی اللہ علیہ وسلم رأسه وتبسم الي ومد یدیه واشار الی البیعة فتقدمت حتی اتصلت رکبتای برکبته فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدي بین یدیه فصافح ثم وضع ذقنه علی صدره وغمض عینیه ففعلت کما فعل ففاض علی قلبي تلك النسبة التی فهمتها اولا،

مبشرة (۲) بینا انا مراقب فی مسجد بلدة کهنبایت بعد العصر اذ شاهدت روحه الکریمة صلی اللہ علیہ وسلم قد حضرت فالبسنی رداء فظهر لی فی ذلك الحین بعض دقائق العلوم الشرعیة ولم تزل تتزاید حینا بعد حین،

مبشرة (۳) رأیت فی المنام ان الحسن والحسین رضي اللہ عنهما نزلا فی بیتی و بید الحسن رضی اللہ عنه قلم قد انکسر لسانه فبسط یده لیعطینی وقال هذا قلم جدی

رسول الله ﷺ ثم امسك بيده وقال حتى يصلحه الحسين فاصلحه ثم ناولنيه ثم جيئ برداء فرفعه
الحسين رضي الله عنه وقال هذا رداء جدي رسول الله ﷺ ثم البسنيه فمن يومئذ انشرح
صدري للتصنيف في العلوم الشرعية والحمد لله،

مبشرة (۴) سألته ﷺ سوالاً روحانيا عن معنى قوله كنت نبيا وآدم منجدل بين
الماء والطين ففاض على روحي من روحه الكريمة للصورة المثالية التي كانت قبل ان يوجد
في عالم الاجسام وان فيضانها في الحضرة المثالية كان عند كون آدم منجدلا بين الماء والطين
وان له ﷺ ظهورا تاما في تلك الحضرة وهو المعبر عنه بالنبوة في هذا الحديث ولذلك لما
وجد في العالم الجسماني انتقل معه القوى المثالية الى العالم الجسماني فظهر من العلوم ما لم يكن
بحساب،

مبشرة (۵) سألته ﷺ سوالاً روحانيا عن معنى قوله كان في عماء ما فوقه هواء
وما تحته هواء في جواب من قال اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه ففاض على روحي من روحه
الكريمة صورة نور عظيم في اعالي بعد هيولاني قد احاط بمجامع هذا البعد بخطوط شتى فقيل
هذا النور هو التجلي المشار اليه بهذا القول وهذا البعد الهيولاني هو العماء وهذه الاحاطة
بالخطوط الشعاعية هو القهر المشار اليه بقوله تعالى هو القاهر فوق عباده،

مبشرة (۶) اشار رسول الله ﷺ اشارة روحانية مخاطبا لهذا الفقير ان مراد
الحق فيك ان يجمع شملا من شمل الامة المرحومة بك،

مبشرة (۷) سألته ﷺ سوالاً روحانيا عن التسبب وتركه ايهما احسن لي ففاض
منه على روحي فيض برد بسببه قلبي عن الاسباب والاولاد ثم انكشف الامر بعد ساعة
فرأيت الطبيعة تركن الى الاسباب ورأيت الروح تركن الى التفويض،

مبشرة (۸) سألته ﷺ سوال روحانيا عن سر تفضيل الشيخين على علي رضي الله عنهم مع انه اشرفهم نسبا واقضاهم حكما واشجعهم جنانا والصوفية عن آخرهم ينتسبون اليه ففاض على قلبي منه ﷺ ان له ﷺ وجهين وجها ظاهرا ووجها باطنا فالوجه الظاهر الى اقامة العدل فى الناس وتأليفهم وارشادهم الى ظاهر الشريعة وهما بمنزلة الجوارح له فى ذلك والوجه الباطن الى مراتب الفناء والبقاء وعلوم المروية كلها انما تنبع من الوجه الظاهر،

مبشرة (۹) سألته ﷺ سوال روحانيا عن الشيعة فاوحى الي ان مذهبهم باطل وبطلان مذهبهم يعرف من لفظ الامام ولما افقت عرفت ان الامام عندهم هو المعصوم المفترض طاعته الموحى اليه وحيا باطنيا وهذا هو معنى النبي فمذهبهم يستلزم انكار ختم النبوة قبحهم الله تعالى،

مبشرة (۱۰) سألته ﷺ عن هذه المذاهب وهذه الطرق ايها اولى عنده بالاخذ واحب ففاض على قلبي منه ان المذاهب والطرق كلها سواء ولا فضل لواحد على الآخر،

مبشرة (۱۱) رايت العلماء المحدثين العاملين بعلمهم المهذبين للطائفهم البارزة احب عنده ﷺ من كثير من الصوفية الذين يفضلونهم بتهذيب لطائفهم الكامنة ولا يفضلونهم فى تهذيب لطائفهم البارزة،

مبشرة (۱۲) اصابتني مجاعة فدعوت الله ان يكشفها فرأيت روحه الكريمة ﷺ نزلت من السماء معها رغيف كأن الله تعالى امره ان يطعمني ذلك الرغيف فاعطانيه فانكشف الحاجة لآخر ذلك اليوم او اول الغد والله اعلم،

مبشرة (۱۳) تعطشت ليلة من الليالى فالهم بعض اصحابنا ان يهدى الى اناء من لبن فشربته ثم نمت على الوضوء فرأيت روح النبي ﷺ فاومأ الي انى انا الذى

ارسلت اللبن والقیت الخاطر فی قلب الرجل،

تفہیم فی الخطب

بسم اللہ الرحمن الرحیم خطبہ (۱)

الحمد للہ الذی تقدس عن مشارکۃ المخلوقین فہام الاوہام دون الاصابۃ من حقیقتہ ساقطۃ + وتعالٰی عن مشابہۃ المحتاجین فایدی الافہام عند تناول ذاتہ غالطۃ + وتلطف عن مناسبۃ العالمین فعقول العالمین فی بیداء عظمتہ خابطۃ + وتعاظم عن مشاکلۃ المتحیزین فمدارک العارفین من اکتناہ کنہہ قانطۃ + لا یصفہ الواصفون ولا تبلغہ الظنون ولا تدرکہ العیون ولا تضبطہ ضابطۃ + دبر امور ملکہ من غیر وزیر ولا مشیر ولا ظہیر ولا نصیر ولا واسطۃ + عمت رحمتہ وتمت رأفتہ وخرجت من الاحصاء کلماتہ فکلت کل لاغیۃ ولاغطۃ + واشہد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ شہادۃ لجمیع شوارد السعادۃ رابطۃ + واستغفرہ من ذنوب المرء بہا لسان لاغ اوقلب طاغ اویدجانیۃ ولاقطۃ + و اشہد ان سیدنا محمدا عبدہ ورسولہ الذی بعثہ لیجاہد الذین اعمالہم فی الآخرۃ حابطۃ + ویعلم الناس الکتب والحکمۃ ویزکیہم ویصلح منہم کل نفس للصالح بالسیئ خالطۃ ففعل ما امر بہ وصدع بالحق حتی ظہر امر اللہ بعز کل راضیۃ وذل کل ساخطۃ + صلے اللہ علیہ وعلٰی آلہ واصحابہ بعدد کل نفس صبیۃ اوشابۃ اوشامطۃ + یا ابن آدم الام تتعب فی دنیاک وتخالف امر مولاک ہل صعدت ید للقتاد خارطۃ + حتام تنکص علی اعقابک وتدنس بیض اثوابک وتتبع اہواءک القاسطۃ + تواجہ المسکین بالوجہ العبوس والقلب النفور و الایدی القاحطۃ + وتعاشر الاخوان والجیران بالاخلاق الشکسۃ العسرۃ الشاحطۃ + اکبر ہمک ان تستفید الخیل الصاہلۃ الشاحطۃ والابل الطائطۃ + واعظم خیالک ان

یقال مالک عافطة ولا نافطة + ولا تبالی من حقوق العباد بما کنت مضیعه وغامطة + و ترضی ان تمرق من دین الله کأنک من القرامطة + تزین نفسک کل یوم کأنک خلقت للبقاء کما زینت العروس الماشطة + اذا بدأ لک مورد هوی احببت ان تکون واردة وواردطة + وان دعیت الی مقامات القرب بقیت نفسک کسلانة غیر ناشطة + نفس ضیعت اوقاتها متی تکون لمحاسن الاخلاق حائطة + الیس ان الاجداث مظلمة مدودة منتنة ضیقة ضاغطة + الا تذکر یوم یقوم الناس لرب العالمین لا تخفی منهم صغائرة ولا حابطة + الا تقبل علی من خلقک وسواک وما زالت یده بالنعم علیک باسطه + الا تحافظ اوامر مولاک وما عهد به الیک وکان علیک شارطة + نسأل الله ربنا ان یکشف عنا کل شدة ویجعلها عنا زائلة ومائطة + ویغفر لنا ذنوبنا ویعیننا فی کل ورطة شدیدة شاحطة ؛

خطبه (۳)

الحمد لله الذی خلق الانسان وقد اتی علیه حین من الدهر لم یکن شیئا مذکورا + فسواه وعدله وعلی کثیر ممن خلق فضله وجعله سمیعا بصیرا + ثم هداه السبیل ونصب له الدلیل اما شاکرا واما کفورا + اما الکافرون فاعتد لهم سلاسل واغلالا وسعیرا + یعذبون باصناف العذاب ینادون ویلا ویدعون ثبورا + واما الشاکرون فنعمهم وکرمهم ولقّٰهم نضرة و سرورا + ان هذا کان لکم جزاء وکان سعیکم مشکورا + فسبحان من بیده ملکوت کل شئ لم یزل ولا یزال علیما قدیرا + واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له واشهد ان محمدا عبده ورسوله بعثه بین یدی الساعة لیکون للعلمین نذیرا + وآتاه جوامع الکلم ومنابع الحکم ووعده مقاما محمودا وجعله سراجا منیرا +

اما بعد فانی اوصیکم بتقوی الله واحذرکم یوما عبوسا قمطریرا + یوم تبلی کل

نفس ولا تقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا تجد نصيرا + يومئذ يندم الانسان ولا ينفعه الندم ويطلب العود الى الدنيا وهيهات ان يعود ويخرج له كتاب يلقاه منشورا،

يا ابن ادم من اصبح على الدنيا حزينا لم يزدد من الله الا بعدا وفى الدنيا الا كدا وفى الاخرة الا جهدا ولم يزل مقوتا مهجورا + يا ابن آدم ترفق بالرزق فان الرزق مقسوم والحريص محروم والاستقصاء شوم والاجل محتوم وقد فاز من لم يحمل من الظلم نقيرا + يا ابن آدم خير الحكمة خشية الله وخير الغنى غنى القلب وخير الزاد التقوى وخير ما اعطيتم العافية وكان ربك قديرا + خير الكلام كلام الله واحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا + ومن اراد الاخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا + اللهم اغفر ذنوبنا وامح عيوبنا واستر عوراتنا وآمن روعاتنا وكن لنا معينا وظهيرا واقض حاجاتنا واشف عاهاتنا واد ديوننا وكفى بك مجيبا قريبا عليما خبيرا،

خطبہ (۳)

الحمد لله المتفرد بجلاله وكبريائه + المحمود على آلائه ونعمائه + لا راد لحكمه وقضائه ولا مانع لجوده وعطائه + لا تدركه العيون + ولا تبلغه الظنون + ولا يصفه الواصفون + ولا يغيره المنون + غفار الذنوب + ستار العيوب + مقلب القلوب + مفرج الكروب + المطلع على خفيات السرائر + العالم بمكنونات الضمائر + بيده النعم والدوائر + بين اصابعه القلوب والخواطر + يجيب المضطر ويكشف الضر + يرى الظاهر والسر + ويحصى على عباده الاثم والبر + فمن اطاع الله ورسوله فقد رشد ونجى + وله الدرجات العلى + ثم رضوان الله

ورؤيته العظمى + ومن يعصهما فقد غوى وهوى + وسيصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى +
واشهد ان لا اله الا الله العلي الكبير + واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله البشير النذير +
نبي الرحمة شفيع الامة كاشف الغمة في يوم عسير غير يسير + صلى الله عليه وعلى آله واصحابه
وبارك وسلم عدد ما لا يحصيه الا الحليم القدير +

اما بعد فاني اوصيكم بالتقوى ومجانبة الهوى + واذكركم هادم اللذات الموت والبلى +
عجبت لمن ايقن بالموت كيف يفرح + وعجبت لمن ايقن بالحساب كيف يجمع + وعجبت لمن
ايقن بالصبر كيف يضحك + وعجبت لمن ايقن بالآخرة ونعيمها كيف يستريح عنها + وعجبت
لمن ايقن بالدنيا وزوالها كيف يطمئن بها + وعجبت لمن هو عالم باللسان جاهل بالقلب + و
لمن هو متطهر بالماء غير طاهر بالقلب + ولمن يشتغل بعيوب الناس غير مشتغل بعيوب
نفسه + ولمن يعلم ان الله مطلع عليه كيف يعصيه + ولمن يعلم انه يموت ويحاسب وحده
كيف يستأنس بغير الله + وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد
الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله + وقال ان الله تعالى يقول يا ابن
آدم تفرغ لعبادتي املأ صدرك غنى واسد فقرك + والا تفعل ملأت يديك شغلا ولم اسد
فقرك + وقال من كانت الآخرة همه + جعل الله غناءه في القلب وجمع عليه شمله واتته الدنيا
وهي راغمة + ومن كانت الدنيا همه + جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأته
من الدنيا الا ما قدر له + اعوذ بالله من الشيطن الرجيم انما مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه
من السماء فاختلط به نبات الارض + اللهم انا نسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمنا منه
وما لم نعلم + واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمنا منه وما لم نعلم + اللهم انا نسألك من خير ما
سألك به عبدك ونبيك + ونعوذ بك من شر ما عاذ منه عبدك ونبيك + اللهم انا نسألك

الجنۃ وما قرب الیہا من قول او عمل ، ونعوذ بک من النار وما قرب الیہا من قول او عمل ، اللّٰہم اقض حاجاتنا کلہا برحمتک یا ارحم الراحمین ،

(خطبۃ عید الفطر)

اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، الحمد للّٰہ المنعم المحسن الدیان ، ذی الفضل والجود والاحسان ، ذی الکرم والمغفرۃ والامتنان ، اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، الحمد للّٰہ الذی اعزّنا بشہر رمضان ، شہر انزل فیہ الرحمۃ والغفران ، شہر فیہ لیلۃ ہی خیر من الف شہر فیہا کان نزول القرآن ، اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، الحمد للّٰہ الذی وفقنا فیہ لقراءۃ القرآن ویسّر علینا اداء الصیام والقیام بحسن الامکان ، وسہل لنا التراویح والتسابیح فیالہ من امتنان ، اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، الحمد للّٰہ الذی وعد الصائمین بابا من ابواب الجنۃ یسمی باب الریان ، واعد لہم ما لم یخطر علی قلب بشر من النعیم والالوان ، وجعل خلوف فم الصائمین اطیب عند ملائکتہ من المسک والزعفران ، اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، الحمد للّٰہ الذی جعل صیام رمضان کفارۃ للسیئات وعتقا من النیران ، واکرم الصائمین بفرحتین فرحۃ عند الافطار وفرحۃ عند لقاء الرحمٰن ، وقال الصوم لی وانا اجزی بہ فیالہ من علو المکان ، اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، نحمدہ وہو المحمود فی کل مکان ، ونشکرہ وہو المشکور بکل لسان ، ونستعینہ فی کل ما یہمنا من امر المعاش وامر الادیان ، ونستغفرہ من کل ما فرط منا من الخطایا والعصیان ، اللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر لا الٰہ الا اللّٰہ واللّٰہ اکبر اللّٰہ اکبر وللّٰہ الحمد ، واشہد ان لا الٰہ الا اللّٰہ شہادۃ ینال بہا الشاہد

دار الرضوان + وينجو بها من النيران + ويرضى بها من بيده ملكوت كل شيء المهيمن الديّان +
الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + واشهد ان سيدنا ومولانا
محمدا عبده ورسوله الذى ارسل حين غلب الكفر فى البلدان + فدعا الخلق الى التوحيد و
الايمان + وابطل الشرك وحبائل الطغيان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر
الله اكبر ولله الحمد + اللهم صل وسلم على النبي الكريم سيدنا محمد وآله وصحبه ما لمع
القمران + وتعاقب الملوان فى البوادى والعمران +

ايها الناس اتقوا الله فان التقوى اساس الحسنات وخلاصة الاعمال + واعبدوا
الله فان العبادة دافعة للسيئات وناهية عن الفساد والضلال + هل عرفتم فضائل
شهر الصيام + وهل ادركتم لماذا كتب عليكم الصيام فى هذه الايام + وهل دريتم ان
الشهر ضيف فماذا صنعتم له من الاكرام + وهل فطنتم انه ولّى راضيا عنكم او ساخطا
ليشكوكم الى العزيز العلام + ياليت شعرى كيف يعد نفسه صائما من يغتاب طول نهاره
ويأكل لحوم الاخوان + ام كيف يظن نفسه معتكفا من كان قلبه فى مكان وجسمه فى
مكان + ام كيف تقبل صلوة من هو من سكارى الغفلات + غريق فى رجز الشهوات +
ام كيف يكتب قياما من اسهر جفنه وقلبه فى سنة الخطيئات + يا اسفاه على ضيف لم نجعل
له من الاكرام نزلا + ويا لهفاه على من موسم خير لم نكتسب فيه زجاجا ولا املا + ويا ندامتاه
على بحر فرات لم نغترف منه ما يسكن عطشا + ويا حسرتاه على رفيق شفيق ودعناه ومشى +
الوداع الوداع يا شهر طهارة القلوب + الفراق الفراق يا شهر كفارة الذنوب + الوداع الوداع
يا شهر التراويح والتسابيح + الفراق الفراق يا شهر القناديل والمصابيح + الوداع الوداع
يا شهر كفارة المعاصى والسيئات + الفراق الفراق يا شهر تضاعف البر والحسنات + الوداع

بالوداع یاشاهد اللصائمین عند رب العالمین + الفراق الفراق یاشافعهم بین یدی احسن الخالقین
یامعشر المسلمین ان لله عزاء من کل مصیبة + وخلفا من کل فائت + فبالله فثقوا وایاه
فارجوا وتدارکوا ما فات + باصلاح ما هو آت واستغفر الله انه کان توابا غفارا + ولا تأمنوا
امهاله فانه لم یزل ولا یزال مقتدرا قهارا + اعوذ بالله من الشیطان الرجیم + وبشر الصابرین
الذین اذا اصابتهم مصیبة قالوا انا لله وانا الیه راجعون ۞ اولئک علیهم صلوات من ربهم
ورحمة + واولئک هم المهتدون + واعلموا ان صدقة الفطر واجبة علی کل حر مسلم یملک
النصاب فاضلا عن حوائجه الاصلیة وان لم یکن نامیا ولم یمض علیه حول عن نفسه و
طفله وعبده وامته عن کل راس نصف صاع من الحنطة او صاع من الشعیر وافضل
اوقات ادائه بعد فجر العید قبل الغدو الی المصلی فمن اداها فبها والا فلیؤدها الآن اقول
قولی هذا واستغفر الله العظیم ۞

خطبة عید الاضحی

الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد + سبحان من برأ الناس
وعمهم بالاحسان + وخص المسلمین منهم بنعیم الآخرة ودخول الجنان + الله اکبر الله اکبر
لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد + سبحان من بعث الیهم رسولا من انفسهم
یهدیهم الی مقامات العرفان + وعلمهم علی لسانه الشرائع والحکم والقرآن + الله اکبر الله
اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد + سبحان من فضل امته ودینه علی سائر
الامم والادیان + ووضع عنهم الاصر والاغلال وطهرهم عن رجز الاوثان + الله اکبر الله
اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد + سبحان من وعد المضحین بکل شعرة حسنة

بالفضل والامتنان + وجعل اهراق الدم يوم النحر احب الاعمال فانه قبل الارض يقع من الله بمكان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + سبحان من لا تحصى نعمه وان سعى غاية جهده كل انسان + وكان في كل شعرة من شعورة الف فم في كل فم الف لسان الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + سبحان من اطّت السموٰت لعظمته وانقاد لحكمه القمران + وسبحت الملائكة من خيفته وخضع لجلاله الثقلان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + سبحان من له العظمة والكبرياء والنعمة والآلاء وهو الحنان + وهو القاهر فوق عباده لا اله الا هو سبحانه من مقتدر ديان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة خالصة من الجنان + واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله افضل من بعث بالحجج والفرقان + صلى الله عليه وعلى آله واصحابه ما استدار الزمان وتعاقب الملوان +

اما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله + واحذركم معصية الله + واذكركم ما كان فيه انبياء الله + من بذل الاموال والانفس في طاعة الله + روي ان ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه اتاه في منامه آت من رب العلمين + فامره ان يتقرب الى الله بذبح احب ما عنده كما قال عز من قائل لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون + فروى في امره يوم التروية ثم عرف يوم عرفة ان المراد ذبح ولده وانه في ذلك سر مكنون + فعزم على ذبح اسماعيل وتبشبش ولم ينازعه محبة ولده وفي ذلك فليتنافس المتنافسون + ثم ذكر لاسمعيل فانقاد لامر الله واحسن التسليم + وكذلك صنيع المخلصين المشتاقين + ولما وضع السكين على رقبته ضجت الملائكة رحمة لهما فابى ابراهيم الا مضيا لما امر وذلك هو الفضل المبين +

عباد الله اما آن لكم ان تقلعوا من الذنوب او لا تتعظون + اما حان لكم ان ترجعوا الى

علام الغیوب اولٰئک تعتبرون + اولٰئک بذلوا انفسهم لله وانتم بالدراهم تشحون + اولٰئک اخلصوا قلوبهم لله وانتم فی کل واد تهیمون + اولٰئک فنوا عن حظوظهم لله وانتم فی الحظوظ منهمکون اولٰئک تبرءوا عن کل ماسوی الله وانتم بسلاسل العلائق مقیدون + واضیحتکم من الله اذا ابتلی سرائرکم وامتحن صدق ما تدعون + ووقفتم بین یدیه حفاة عراة غرلا کما بدأکم تعودون + وقرع اسماعکم قوله افحسبتم انما خلقناکم عبثا وانکم الینا لا ترجعون + کلا والله لئن لم یرحمنا ربنا لنحن الهالکون + وان لم یغفر لنا ربنا لنحن الخاسرون + ان احسن الکلام کلام الله + واحسن الهدی هدی محمد صلی الله علیه وسلم خیر الامور عوازمها وشر الامور محدثاتها + لا ایمان لمن لا امانة له + ولا دین لمن لا عهد له + وکفی بربک بذنوب عباده خبیرا بصیرا +

اعوذ بالله من الشیطان الرجیم فلما اسلما وتله للجبین ونادیناه ان یا ابراهیم قد صدقت الرؤیا انا کذلک نجزی المحسنین + ان هذا لهو البلاء المبین + وفدیناه بذبح عظیم + واعلموا انه یجب علی کل حر مسلم مقیم غنی ان یضحی بعد صلوٰة العید الی ثلاثة ایام + تجزی شاة عن واحد وبقرة او بدنة عن سبعة انما یجزی ابن حول من المعز وابن الحولین من البقر وخمسة من الابل + وتجزی الجماء لم یخلق لها قرن والخصی ولا تجزی العجفاء والشقی والعرجاء لا تمشی وما ذهب اکثر من ثلث اذنیها او عینها ویجب علی کل مقیم مصر بعد صلوٰة مکتوبة بجماعة من صبح یوم عرفة الی آخر ایام التشریق ان یقول مرة واحدة الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد۔ واستغفر الله لی ولکم ولسائر المسلمین فاستغفروه انه هو الغفور الرحیم

جدول الخطأ والصواب

(الواقع فى الجزء الثانى من الكتاب)

وقع اغلاط فى هذا الجزء معظمها تحريف او تصحيف مطبعي او خفاء بعض الحروف او سقوطها {فجعلنا لها هذا الجدول ليصح بالعلم قبل القراءة}

صفحه	سطر	خطأ	صواب
٩	٣	الضنون	الظنون
〃	〃	المسنون	المنون
٩	١٠	البه	اليه
١٠	١٣	الاسان	الانسان

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۱۱	۲	تکون عینه	تکون عینه
״	۶	یرجع	برجع
״	۱۳	جشم	جسم
۱۲	۷	فیضنہا	فیضها
۱۳	۵	وقوامه	وتوأمه
״	۶	النجوی	النحوی
״	۱۷	ذائض	فائض
۱۴	۱۴	مقسم	منقسم
۱۵	۹	ابل بت	ابل بیت
۱۶	۲	کند	کنند
״	۴	ادر	در
״	۷	الجهال	الجبال
״	۴	بحسبها	تحسبها
״	۱۲	ومت به	رومت به
״	۱۵	تجدیلای	تحلیلای
۱۷	۲	تمرجت	تمزجت
۱۹	۱۷	غزمم	عزمم
۲۰	۹	کثیرة	کثرة
״	۱۱	نقور	نقول
״	۱۸	مبشر رسول الله	یبشر برسول الله
۲۲	۱۵	ولاجد	ولاجله
۲۳	۲	نموده ام	نمودیم
״	״	سیز جهان دیم	تیز جاندیم
״	۸	بثبوت	بتبوت
۲۳	۱۶	فیصیدون	فیصیرون
״	۱۷	ولاآتاتک	واما آتاتک
۲۴	۱۶	بالمذوق	بالمزوق
״	۱۷	ماجری	مایجری
״	۱۸	عرابی	عرابی
۲۶	۸	متنابون	منتابون
۲۸	۹	اثبیه	اثبته
۲۹	۴	والثانی الاثبات	والثانی اثبات
״	۱۸	فتقول	فنقول
۳۲	۷	برقیبة	برقیتها
۳۳	۱	ووبیدا	ووجدانا
״	۵	للدار	الدار
״	۱۱	صورتہ تعلوقة	صورتہ المعلومة
۳۴	۹	لمضیات	بقضیات
״	۱۰	خلاقا	خلافا
״	۱۹	لوجه	بوجه
۳۵	۹	ولیلا تحظ	ولیلاحظ
״	۱۳	فاذاخصملت	فاذا حصلت
״	۱۶	فرهذه وحدانیات	فرهذه وجدانیات
۳۶	۶	سوفیة	دوفیه
״	۸	ولاصور خمریه	ولاصورت خمریة
״	۹	علائق حسبیه	علائق حسیه
۳۷	۱۳	مرفوع	مرفوعا
״	۱۸	صدالیتها	صدایتها

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۳۸	۱۲	شعوریا	شعریا
"	۱۵	ذهنبا	ذهنیا
"	"	لواقع	الواقع
"	۱۸	فانصل اللعم	فانصل الحلم
"	۱۹	مابغ	سابغ
۳۹	۱۰	الملائکة	للملائکة
"	۱۲	کنایات	کنایات
"	۱۷	ظرہا	ظرفا
۴۰	۱۶	الصفات السفیتة	الصفات السلبیة
۴۱	۲	علی حلة	علی حزنه
۴۲	۱۴	بلیق	یلیق
۴۳	۶	ولاحنن	ولاکمنن
"	۱۶	ذانه	ذاته
"	۱۹	فنها	فانها
۴۶	۳	ثم صفائیته	ثم صفائیة
"	۴	بحیت	بحیث
"	۱۱	النبی	للنبی
۴۸	۵	حبا للخناس	حبا لله وبغضا للخناس
"	۶	مواثرة	مؤثرة
۴۹	۱۶	یخنص	یختص
۵۰	۵	یطاق	یطلق
"	۱۸	للفهوم	للمفهوم
۵۲	۵	لا ین خل لها	لا مدخل لها
"	۱۳	نسبت	نست

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۵۳	۱۵	فیہا ونعمت	فیہا ونعمت
۵۴	۶	سخت دوم رنگین	سخت رنگین
"	۱۳	کلد	گلد
"	۱۶	تکونک	نکونک
۵۵	۸	وتقرہا العین	تقرہا للعین
۵۶	۱۰	عین اللذاتة	عین لذاته
۵۷	۶	الطبیعیة	الطبیعة
"	۱۰	ونفس	ونفث
"	۱۱	المصلح	الصلح
"	۱۴	فبہ ظلمة	فیہ ظلمة
۵۸	۱۵	لب وجام	لب جام
"	۱۹	ووی	وی
"	"	یبغل	ببغل
۵۹	۱۰	اگر جزئیات	اگرچہ جزئیات
"	۱۲	ہمہ آ	ہمہ آنرا
۶۰	۷	بذلک	بذاک
"	۱۶	نفد بہشت	نقد بہشت
۶۱	۵	بازقوی	بازقوی قلبیہ
"	۱۱	قیدجدید	قیدحدید
۶۲	۶	غنیط	غلیظ
"	۱۰	قائلات	قابلات
۶۳	۰	ص۵۳	ص۶۳
۶۴	۱۳	بہ لنار	بالنار
۶۵	۶	ماسوای	ماسوی

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۶۷	۳	تلعو	تدعو
۶۹	۱۷	ليس	لبس
۷۱	۶	وفيها	ومنها
"	۹	يقام	يقيم
"	۱۷	حذا	حذوا
۷۳	۳	رسول الله	برسول الله
"	۱۳	وكذلك مكة	وكذلك حكمت
"	۱۸	ظهرت و	ظهرت في
۷۴	۱	يحيطون	يحيطون
۷۵	۱۹	ثم اثيت	ثم اثبت
۷۸	۱۳	احرف	حرف
"	۱۴	متصورة	تتصورة
۷۹	۱۶	هذين	هذان
۸۰	۸و۱۲	اخلاق	اخلاق
۸۱	۱۰	درويش	درولش
۸۲	۱	سينه	سنية
"	"	نفات	ثقات
"	۱۳	المتغيلہ	المتخيلة
۸۳	۱۳	اليحتة	البحتة
"	۱۹	المزموحة	المزمومة
۸۴	۱۱	في الهل	في المهل
۸۶	۱۲	العقل العادي	العقل المعادي
"	۱۸	امرر	امور
۸۷	۱۷	رايعة النهار	رابعة النهار
۸۸	۶	لائیرجی برء	لائیرجی برءکا
"	۱۲	دوست	دوست
"	۱۴	اقارب	عقارب
"	۱۷	عرض	غرض
"	۱۸	تخليبه	تخييليه
۹۰	۸	وہمہ	ہمہ
"	۱۸	الدنية	الدينية
۹۱	۱۲	کروند	گروند
۹۲	۱۰	درداده اند	داده اند
"	۱۳	وہر...	وہر تیپے
"	۱۵	آنسب	آن است
۹۳	۱	ديدوخود	ديدهٔ خود
"	۲	عرض	غرض
"	۵	فيهل	فيسهل
"	"	الحاطر	الحاضر
"	۶	عيرتي	غيرتي
"	۸	مل ركنك	مل ركنك
۹۴	۱۹	اور	او
۹۵	۲	اطفية	الطفية
"	۱۵	نفوس	نقوش
۹۶	۱۹	...×...	است دیگر
"	"	ين	اين
۹۷	۱۰	بنلك	بتلك
"	۱۷	ينكر	ينكس

صفحہ	سطر	خطا	صواب
۹۸	۶	آید	راید
〃	۷	دروویۃ	درروییت
〃	۱۳	نسیند	نشیند
〃	۱۴	شہ ظاہر	نحش ظاہر
۱۰۰	۱۷	برخواستہ	برخاستہ
۱۰۱	۱۵	حشبش	حشیش
〃	۱۸	گبر	گیر
۱۰۲	۱۰	مع	منع
۱۰۳	۱۱	نیبہ	نبیہ
۱۰۸	۶	اجزأ	اجترأ
۱۱۱	۱۰	ینضح	یتضح
۱۱۳	۳	سکنۃ	سکینتہ
〃	۱۶	مجدود	محدود
〃	۱۸	تأسی	یتاسی
۱۲۲	۷	یرجع	برجع
〃	۸	وآثار	آثار
〃	۹	دلپس	دلبس
۱۲۳	۴	الانبیات	الابیات
۱۲۴	۱۵	بجارہ	بجارۃ
۱۲۵	۱۸	کذشت	گزشت
۱۲۸	۴	تحلت	تخللت
۱۳۸	۱۴	الا	لا
۱۳۹	۱۲و۱۶	علی ملۃ	علی ملتہ
۱۴۰	۱۳	ولا یکین فی	ولا یکین فی صلاتہ
۱۴۰	۱۳	استایس	استیأس
۱۴۲	۱۸	زہاد	زہاء
۱۴۵	۱۱	اثلاثا	اثلاثا
۱۴۶	۱۸	لم نتضیغ	لم تتضیع
۱۵۱	۱۴	وہو	وہو؛
〃	۱۸	مطلوبۃ	مطلوبہ
۱۵۲	۱۹	وواتقہ	ووافقہ
۱۵۴	۱	فسجن	فجنّ
۱۵۵	۱۱	لیس یغنیہم	لیس یعنیہم
〃	〃	فلم یفضلوا	فلم یفصلوا
۱۵۶	۱۴	جنت	حتّت
۱۵۷	۶	ابعبارات	بعبارات
۱۶۱	۱	حائطاء	فی حائط
〃	۲	تفویضا کلیا،	تفویض کلی
۱۶۴	۱۳	آدم علیہ السلام	آدم علیہ السلام نسی
〃	۱۸	العراج	المعراج
۱۶۶	۲	وران	وزان
〃	۱۰	لک مبینا	لک فتحا مبینا
۱۶۹	۱۷	اقضی	افضی
۱۷۱	۶	وربجا	وربما
〃	۸	ودقہ ذہن	ودقت ذہن
〃	۱۵	ستکلک	استملتک
۱۷۳	۸	صوتا	صونا
۱۷۴	۴	وتارۃ	طورا وتارۃ

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۱۷۴	۱۵	اتانا	اتاتا
۱۷۵	۷	ساکه	سلکه
۱۷۶	۳	عما	غمّاً
۱۷۷	۵	بجین	بجاین
″	۱۶	عشائر	وعشائر
۱۷۸	۲	فیتجلی	فتجلی
″	۹	بحسب	بحب
۱۷۹	۷	لبینها	لنبینا
۱۸۰	۹	تفصیص	تفصیل
″	۱۹	الذین	اللتان
۱۸۱	۱	لاینفکان	لاتنفکان
۱۸۳	۳	محضور	لحضور
″	۱۶	لسیط	بسیط
۱۸۴	۲	سکوک	سلوک
″	۴	آرد	آورد
۱۸۶	۱۰	اپس	پس
″	۱۱	ازنجنۃ	ازیں جہت
۱۸۹	۶	گنبذی	گنبدی
″	۷	بادرانذر	بادرااندر
″	۱۲	یمجبدون	یمجدون
۱۹۱	۳	االبحث	البحث
۱۹۲	۸	اقترایات	اقترانات
۱۹۳	۷	بادوارم	باودارند
″	۱۷	آن	از
۱۹۴	۳	طلوب	مطلوب
″	۵	بالعزده	بالغدوة
۱۹۵	۲	الیه	الیهم
۱۹۹	۱۹	البجیل	المحیل
۲۰۰	۷	سکبت لابوبیه	سکیت لایجابیه
۲۰۱	۸	فوقعه	فوقعوا
۲۰۲	۱۱	من الحدیث	من الفقه
۲۰۳	۹	ظهور	طهور
۲۰۴	۱	تاآنند	آنند
″	۳	انگاه	نگاه
″	۹	لبرآیند	بسرآیند
″	۱۴	اند	آمد
۲۰۵	۴	پرو	پیروا
″	۹	تقلیات	تقیدات
″	۱۱	مزاہم	مزاحم
″	۱۷	نتفیح	تنقیح
۲۰۶	۱۰	صواند	صوراند
۲۰۷	۴	میرات	میراث
″	۱۴	آلبیه	آلهیت
۲۰۸	۸	صبّادوشگار	صیّاروشکار
″	۱۱	کہ میرسد	اگرنمی رسد
″	۱۳	بزنك جنانك	بدنك وجنانك
۲۰۹	۷	تشقی	تشفی
″	۱۶	عوه	عود

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۲۱۰	۱۳	دار	دارد
۲۱۱	۲	عطاد	عطار
″	۱۱	گادزان	گازران
″	۱۳	سیراا	سیرا
۲۱۳	۱	قسمت	فسمت
″	۱۲	صخورا	ضجورا
″	۱۵	هل نعلم	هل تعلم
۲۱۴	۳	الشمر	الشبح
″	۷	مجاجة	عاجة
″	۱۱	عقوبه	عقوبة
۲۱۵	۲	حال التی	الحال الذی
″	″	الطبیعة	الطبیعیة
″	۳	اذ الفزع	اذا الفزع
″	۴	والتطیع	والتطلع
۲۱۶	۱۴	عیّنا	عنینا
۲۱۷	۱۶	واجل	واحل
۲۲۳	۸	فی الحارج	فی الخارج
۲۲۸	۷	بشرط لا	بشرط لا شئ
۲۲۹	۸	اهمر	اکهمر
۲۳۰	۱۳	الشعة	الشمعة
۲۳۱	″	اموهوما	موهوما
۲۳۳	۹	غالب	غلب
۲۳۵	۱۳	الرجل	الرجال
۲۳۷	۱۳	وشیخنا	شیخنا
۲۴۰	۴	والوصیه	والوصیة
″	۱۷	زبان	زمان
۲۴۱	۱	إضاف	اصناف
″	۸	یانواعها	بانواعها
۲۴۱	۸	تاره	تارة
″	۱۰	ملاخطاب	ملاحظات
″	″	خاصتی	خاصیتی
۲۴۲	۳	رازکار	واذکار
″	۶	فتاح	نتاج
″	۷	ویدال	وبدال
″	۱۸	ملکیة	ملکیة
۲۴۳	۱	او	و
″	۶	رساند	رساند
۲۴۶	۲	التهدی	النهدی
۲۴۹	۵	للصورة	الصورة
۲۵۰	۱۱	بواحل	لواحل
۲۵۲	۱	غامطة	غامطه
″	۳	بدأ	بدا
″	″	وارطة	وارطه
۲۵۴	۱	ویحیی	ولا یحیی
″	۵	هادم	هاذم
۲۵۶	۱۵	علی من	علی
۲۵۷	۲	وایاة	وایاه
″	۵	اولیك	اولئك
″	۱۹	شبعرة	شعرة
۲۵۸	۹	بالجر	بالحجر
۲۵۹	۱۳	سیعة	سبعة
۲۶۱	۳	ولابی	ولا نبی
″	۸	تر	ترتیب
″	۲۱	بالعلم	بالقلم
۲۶۲	۱۵	بقضیاب	بقضیات
۲۶۳	۱۸	مدرکنك	مدرکتك